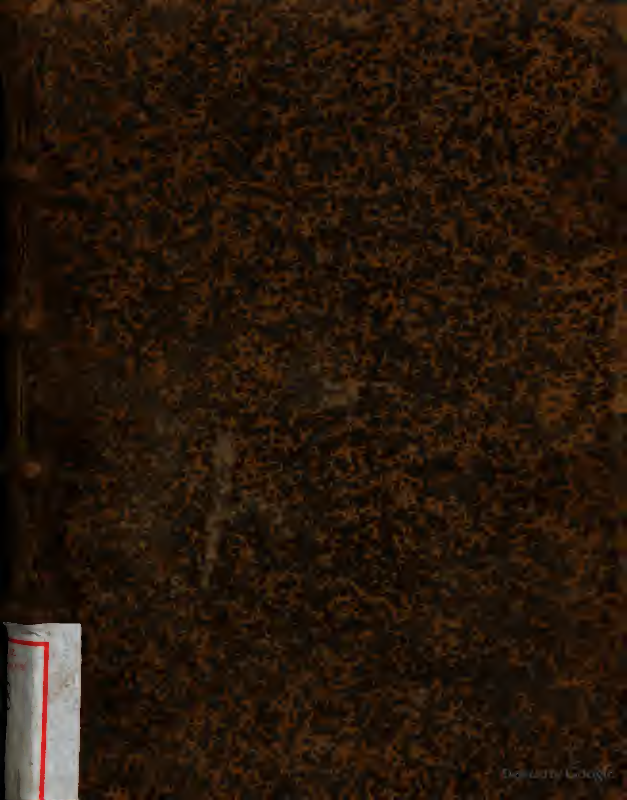


(1

ESPEIO DEL DVQVE DE ALCALA.

Con el exemplar de la constante paciencia, Christiana y Politica.

Al Ill. y Excell. S. el Señor D. Fernando Afan de Riuera y Enriquez Duque de Alcala, &c.

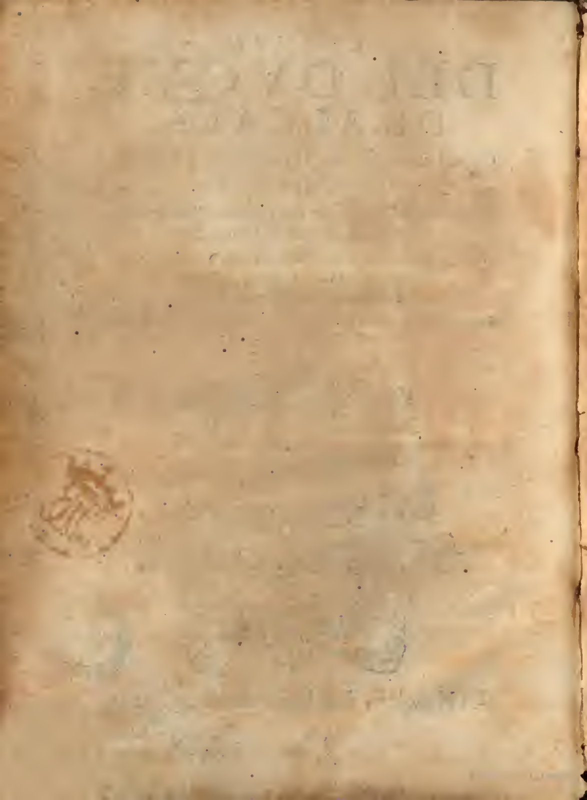
Virrey, Lugarteniente, y Capitan General en este Reyno de Napoles.

Por Don Francisco Lanario, y Aragon Principe de Carpiñano, &c.

Gouernador, y Capitan a guerra en las Prouincias de Principato Citra, y Basilicata.



En Napoles, Por Lazaro Scorigio. 1630.



Al Illustriss. y Excellentiss. S. el Señor

DON FERNANDO AFAN DE RIVERA, y Enriquez, Duque de Alcala.

Marques de Tarifa, Conde de los Molares, Señor de la casa de Riuera, gentilhombre de la camara de S. M. y de sus consejos de estado, y guerra, Adelantado mayor, y Notario mayor de Andalucia, Alguacil mayor de Seuilla, y su Tierra, Comendator de Beluis de la Sierra, del orden de Alcantara.

Virrey, Lugarteniente y Capitan General en el Reyno de Napoles.

DON FRANCISCO LANARIO, Y ARAGON PRINCIPE DE CARPIÑANO.

Cauallero del habito de Calatraua, del Consejo de guerra de S.M. en los estados de Flandes, Capitan de cauallos en este Reyno, Gouernador, y Capitan a guerra en las Prouincias de Principato Citra, y Basilicata.

Illustriss. y Excellentiss. Señor



LA propriedad de la luna de vn espejo es representar el mismo objeto, que se le pone delante. Assi repre-

preſenta eſte eſpejo de V. E. ſus partes, y qualidades corporales, y eſpirituales: añadiẽdo ſolamẽte à eſte, que sin mirarſe en el V. E. ſe echã de veer claramẽte ſus miſmas virtudes, como ſi las repreſentara el eſpejo. De quien cada vno puede ſacar la verdadera ymagen de ſu condicion, y acomodarla: para que la repreſente ſin falta, ò error alguno eſte virtuoſo eſpejo. Y tambien boluiendoſe àlas acciones tan virtuoſas de V.E. y mirandolas cõ atencion, ſacarà dellas la miſma vtilidad. De lo qual ſe concluye, que

quien

quien dessea ser virtuoso, ò saber la dignidad y excelēcia de la virtud: mirese en este espejo de consejos virtuosos, que vulgarmente se llama Espejo del Duque de Alcalà: ò verdaderamente pōga los ojos del alma, y del cuerpo en las acciones, y obras hechas, y que cada dia va haziendo V. E. Aquien guarde nuestro Señor mill años: paraque con ellos el mundo todo se aproueche de vna tan grande vtilitad, que lo rige, y gouierna en esta vida, y le enseña el camino para gozar la otra. Y siendo la paciēcia verda-

dera

dera luna deſte eſpejo, tan conozida y experimentada de V.E. le ſuplico no etſrañe el veer aqui impreſso el tratado della: offreziẽdole tambien desde ahora, que saldràn debaxo el nombre de V.E. otros Veynte tratadillos de virtud, que eſtan acabados en mi lengua natural. Guarde Dios à V.E. como eſte ſu ſeruidor deſea. Salerno, y Nou. 10. de 1629.

Ill. y Excell. S.

Muy obligado ſeruidor de V.E.

El Principe de Carpiñano.

AL LECTOR.



LA general opinion, que ſe tiene en en Eſpaña, y caſi por todo el mũdo de la prudencia, virtud, y letras del Señor Duque de Alcala, me hà dado ocaſion de procurarle algun atributo proporcionado à ſus merecimientos: porque donde ſe juntan tales partes es meneſter confeſſar, que alli aſiſte todo lo bueno, que puede caber en vn cuerpo humano. Y aſſi con este pequeño trabajo, hè procurado satisfacer à mi obligacion, llamandolo eſpejo del Duque de Alcala: no apartandose de su propriedad, y ſacando della el concepto: ni oluidandome del fin de mis empleos, que es aprouechar a quien le leyere. Pienso, ſino me engaño, que nadie tendrà menor vtilidad des'a letura, que habrà tenido del leer las guerras de Flandes, los documentos del Principe, y de la guerra, el tractado del Valido, el Teſoro de Virtudes, y conocimiento de vicios, y vltimamente el exemplar de la cõſtante paciencia hecho à instancia, y de orden del Señor Conde Duque; eſperando que no hallaràs authoridad, ni concepto replicado: aunque en todas estas obras ha ſido neceſſario tener por blanco la virtud. Y por hauer explicado el concepto en la carta dedicatoria, añado à esta solamente que no estrañe el lector el titulo nueuo, y aque, quę de nouo emergunt, noua indigent deliberatione,

nueuos

nueuos merecimientos,nueuos atributos,y alabanças.Las quales suplico a su Diuina Magestad,tenga este presente trabajo traduzido, corregido , y acabado en pocos dias, en medio de turbulencias domesticas,y nubes exteriores de varios accidentes, que offuscan y quitan naturalmente la luz del entendimiento , y en consequencia el acierto de qualquier operacion humana;aunque diga Arist.ethic.3. cap.8.que omnium operationum domini ſumus à principio vſque ad finem . *Aduirtiendo, que lo poco, que se dize del vicio , es para ensalçar mas este espejo, como opuesto, y contrario de la virtud .*

ESPEIO
DEL DVQVE
DE ALCALA.

ARGVMENTO.

ALABANZAS, PROPRIEDAD, Y DIVERSOS generos de virtud, en que conſiſte la eſſencia del Virtuoſo, propriedad de los vicios, y ſu deſprecio.

DEFINICION.



A Virtud, como dize Ariſtot. 2. Ethic. cap. 1. es vna cierta perfecion de las potẽcias la qual ſegun S. Thomas 1. 2. quæſt. 55. art. 1. in principio, trae conſigo vna perfecta operacion.

Con mas diſtincion, y claridad la definio el miſmo Ariſtot. en el proprio lib. 2. de los ethicos, c. 5. con eſtas palabras. [Virtus eſt habitus, qui habentem perficit, & eius opus reddit bo-

num.)Es vn habito,que perfeciona, al que le tiene,y haze,que ſus obras ſean buenas.

Ciceron en el ſegundo de legibus definio la virtud en eſta manera.(Virtus nil aliud eſt, quã in ſe perfecta,& ad ſummum perducta natura) No es otra coſa la virtud, que vna naturaleça, que ha llegado a lo ſumo de la perfecion.

Otros dixeron, que la virtud es vna fuerça del anima, que rige, y gouierna el cuerpo, enderças ſus effectos,guia,y encamina las acciones,por donde manda la raçon;engendra en el alma vn buen habito, por medio del qual goça deſpues de Dios, que es la ſuma virtud.

Con el argumento, que llaman à contrario la definio Horacio en la epiſt. 1. que eſcriuio à Mecenas, diziendo.

Virtus eſt vitium fugere.

La virtud no es otra coſa, que huyr del vicio, y aborrezerle.No es tan caual eſta difinicion,porque,como adelante ſe moſtrarà,no ſolo conſiſte la virtud en huyr del vicio, que es ſu contrario, ſino tambien en emplear las acciones en coſas virtuoſas, y executarla con obras, y palabras.

Hablando Ariſtot.en el 3.de las ethicas, de

la

la virtud, dixo, [Virtus est mediocritas duorum vitiorum, alterius secundum excessum, alterius secundum defectum. Es la virtud vn medio entre dos vicios, en los quales vna vez se peca por exceso, otra vez por defecto, y descuydo, ò negligencia.

El nombre de virtud, segun escriue Cicerō en el segundo de las questiones Tusculanas, se deriuò de viro [quoniam à viris virtus nomen est mutuata.) Y Lactācio Firmiano en el libro de opificio Dei al fin del cap. 12. da la raçon, porque se deriuò su nombre de vir, y es por hallarse mas fuerças en el uaron, que en la hembra: de que se puede inferir, que para la virtud, y perseuerancia en ella se requiere fortaleça de animo, y cuerpo, para resistir a las passiones, la qual no se halla en la delicateça, y inconstancia natural a la muger. Las palabras de Lactācio son estas. (Vir dicitur eo, quod maior vis est in eo, quam in fœmina, & hinc virtus nomen accepit.

La virtud en lengua Hebrea se llama Tumah, que se interpreta, perfectio, seu integritas, perfecion, ò entereza de animo. Tambien se dize Chesedn, que es lo mismo, que agradeçi-

miento:la raçon deste significado es, porque en ningun modo puede hauer virtud dóde falta la entereça de coraçon, y agradezimiento verdadero.

El nombre de virtud tiene diuersos significados, porque vnas vezes significa potencia corporal, otras valor, y fortaleça en alcançar las victorias, otras vna armadura, y peto à prueua, para executar las acciones exteriores, que nacen de vn agente principal, y resistir a las cõtrarias, y que impiden el fin de la virtud. De la virtud se engendra vn habito nacido de muchos actos, como lo enseñò Aris. en el 2. ethic. cap. 1. tract. 2. y S. Tho. 1. 2. quæst. 63. art. 1. & 2.

Para mayor claridad, y distinciõ diuidiremos la virtud, como lo acostumbra la escuela de los Theologos. Porque la virtud ò preuiene del cuerpo, ò del espiritu. La virtud del espiritu es de muchas maneras, Superintellectual, Intellectual, Racional, Moral, Theologal. La virtud Superintellectual es la, que procede, y nos viene de Dios por vn modo, y fuerça que no alcançamos, ni conocemos, como es la virtud de los milagros, y de las cosas, que Dios obra sobre las causas, por medio de los Angeles bue

nos:

nos; ò lo que permite y consiente, que obren los malos con sus medios ilicitos, como son la magia, hechiçerias, y supersticiones.

Las virtudes Intellectuales son la sabiduria, sciencia, y prudencia, las quales propriamente perteneçen al conozimiento, y noticia de las cosas.

Las virtudes racionales, ò son de vna parte del anima, ò del todo. De la parte del anima llamada apetito son la templança, ò continencia; de otra parte, que los Theologos llaman animosa, ò irascible, son la mansedumbre fortaleça, y enojo. Las virtudes de toda el alma sõ la justicia, y la liberalidad.

Morales virtudes se dizen la justicia, fortaleza, y templança: estas tales no nacen con el anima, sino se adquieren, y alcançan con el vsso, y exercicio, y son (como dizen, ad extra) porque cõ ellas se conozen, y disciernen los actos pertenecientes al proximo. Assimismo hay otro genero de virtud, que se llama Theologal, la qual es vna buona qualitad del anima, con la qual ninguno obra mal, y en este sentido se entiẽden las tres comunmẽte llamadas Theologales, que son fee, esperança, y charidad, como

mo lo sienten Aristot.2.ethic.cap.2. y Sancto Thomas par.2. quæst. 63. articulo 4. y en la queſt.62.art.2.y el miſmo Ariſt.6.ethic. y Santo Tho.en otra parte quæſt.61.art.1.

Las virtudes theologales fee, eſperança, y charidad ſon dones de la diuina gracia, las quales nos encaminan, y endereçan à Dios, y ſe infunden; y como dizen los Theologos, y ſagrados interpretes ſe llaman (ad intra) con los quales diſcernimos los actos, que miran à Dios.

La virtud del cuerpo, ò es animal, ò vegetal,ò celeſte. La animal ò es sẽſitiua,ò motiua, ò vital;la sẽ ſitiua,ò esinterior,ò exterior,la exterior es la,que obra por medio de los ſentidos exteriores e nel objecto en lugar, y tiẽpo; es à ſaber por medio de la viſta,oydo, olfato, guſto,y tacto;La ſenſitiua interior obra por el ſentido comun, y por la imaginacion, phantaſia, opinion,y memoria. La virtud motiua ſe diuide en natural, ò apetitiua;de la natural, es proprio el mouimiento de la reſpiracion en los animales perfectos,el pulſo,y mouimiento vital del coraçon; la apetitiua, ò es iraſcible, ò concupiſcible, la iraſcible conſiſte en las co-

ſas

ſas arduas,y difficultoſas; el objeto de la con-
cupiſcible mira a las coſas deleitables, y ape-
tecidas, ò deſeadas.La vitud motiua es,con la
qual ſe ſuſtenta nueſtra vida.La virtud vegetal
es la que obra, ò conſiſte en la generacion,
augmento,y nutricion, las quales ſe hazen me
diante la virtud atractiua, retentiua, concoc̃ti-
ua,ò digeſtiua,y expultriz,ò expulſiua.

Virtud elemental es la que nace de la mix-
tion de los quatro elemẽtos,ayre,fuego,agua,
y tierra, los qnales ſe mueuen ſegun ſus luga-
res,ò naturalmente.

La virtud celeſte ſe cauſa de los influxos de
los cuerpos celeſtes, y de ſus commixtiones,
coniunciones, oppoſitiones, y aſpectos, y del
mouimiento,y naturaleça de los miſmos cuer
pos celeſtes.

Hallaſe a mas deſto otro genero de virtud
llamada Heroyca,que es lo miſmo que caſi di
uina,por medio de la qual cõſigue el hombre
aquello, que no podia alcançar con la virtud
comun.deſte genero hablò S.Thom.en la 1.2.
quæſt. 61. at. 1. explicando aquellas palabras
de S.Lucas.[Beati pauperes ſpiritu.]

El miſmo Santo Tomas en la prima ſecun-
dæ

dæ quæſt.63.art.3. eſcriue de otro genero de virtud adquirida,ò infuſa, adonde dize que vir tuoſo ſe puede llamar aquel, en quien ſe halla la virtud,ò eſtà,dotado,y lleno de virtud.

Ariſt. hizo vn tratado particular de las virtudes, el qual començò preguntando, que coſas hauia dignas de alabança? y reſpondiendoſe el meſmo dize,que todas las coſas honeſtas eran dignas de alabanças,y las deshoneſtas merezian vituperio.

Entre las coſas honeſtas puſo en primer lugar la virtud, y entre las deshoneſtas los vicios.

La miſma alabança dixo, que merecian las coſas que ocaſionaban a la virtud, y a las que ſiguen a la virtud,y à las obras,que della nacen,y dignas hizo de vituperio quales quiera coſas, que ſon contrarias a la virtud, como lo enſeño en el cap.1. del tratado,que intitulo de vicios,y virtudes.

Aunque harto diffuſamente hauemos pueſto arriua la diuiſion de la virtud,ſegun la mas comun doctrina de los Theologos eſcòlaſticos, pondremos la diuiſion, que de ella hizo Ariſtot.en el cap.2.del tratado de vicios,y virtudes

tudes, con eſtas palabras.Siendo coſa llana,ſegun Plató,que el alma ſe diuide en tres partes: yò dirè, que es proprio de la parte racional la prudencia; la manſedumbre, y fortaleça ſon proprias de la parte llamada iraſcible; la templança, y continencia de la concupiſcible;y de toda la anima la juſticia,liberalidad, y magnamidad.

De la mano de Dios todo poderoſo, como principio,y fuente de todo bien,por vn modo incomprehenſiblé, que no alcançamos,como don communicado de la diuina gracia,nos vienen las virtudes. En eſte ſentido pareze que hablò Dauid quando dixo en el Salmo 21. (Deus, qui præcinxit me virtute.) Dios, que me ciñò, y rodeò de virtud. Todas, tanto las ſuperintellectuales, como intellectuales, ora preuengan de acciones del eſpiritu,ora nazcan de actos, que haze el cuerpo,vienen de la mano de Dios, como gracia ſuya.Aſſi lo sintiò el miſmo Dauid en el Salmo 24. con aquellas palabras. (Dominus virtutum ipſe eſt Rex gloriæ.) El Señor en quien eſtan todas las virtudes, como en ſu principio, es el Rey de la gloria. Y el proprio Profeta,y Rey en el Sal-

mo 58. hizo à Dios principio de las virtudes, diziendo. (Tu domine Deus virtutum, Deus Israel.) Y en el Salmo 164.para significar,que todas las virtudes estauan en Dios,y eran incō prehensibles, y que no tenian numero, dixo. (Magnus dominus noster, & magna virtus, & sapientiæ eius non est numerus). Però mas a la clara lo mostrò el Salmista en el Salmo 148. con aquellas palabras. (Laudate eum omnes virtutes eius.) y en el 50. (Laudate eum in virtutibus eius.) Todas como amontonadas se hallan en Dios.

En el testamento nueuo por S.Lucas cap.1. en el altisimo misterio de la Encarnacion senos muestra el modo ineffable,que no alcança nuestro corto entendimento à vadear la profūdidad de Dios en sus obras,por medio de la virtud superintellectual,que excede el sentido humano,y passando los limites de la raçon,no le alcāçamos por discurso,ni le podemos comprehender con el entendimento diziendo el Euangelista Santo por boca del Angel. (Spiritus domini superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi.

Del otro genero de virtudes superintelle-

ctua-

ctuales,que obra Dios por su mano,ò por medio de sus sanctos, ò intercession suya, tenemos infinitos exemplos en las diuinas letras Estas principalmente se hallaron en Dios,como fueron los milagros,y portentos,que obrò en el testamento viejo con los hijos de Israel, que son largas de contar:; y los que despues de hauerse vestito de nuestra naturaleça, hizo en la ley de gracia,sanando los enfermos, resuscitando los muertos, sustentando los hambrientos, dando cuerpo y consistençia a las aguas, paraque no se hundiessen los que iuan llamandos de su voz, sacando a los elementos de su quicio,y lugar nanural(quia venti,& mare obediunt ei.) De lo qual admirados los Iudios, como refiere San Matteo en el cap.15.dixerõ. (Vnde huic sapientia, & virtus?) De donde le viene à este tanta virtud, y sabiduria ?. y en el mismo cap.Por ventura no ha decho este muchos milagros,y obras sobre naturales ? (Non fecit virtutes multas?) La misma duda,y preguntas, que vnos à otros se hazian, admirados de sus portentosos milagros, y sabiduria incõprehensible, cuenta San Marcos en el cap. 5. de su ueangelo diziendo. (Vnde huic hæc om-

nia,& quæ eſt ſapientia,quæ data eſt illi,& virtutes tales, quæ per manus illius efficiantur?)
En fee de ſu palabra, y por virtud ſuya obrarõ los ſanctos, y Prophetas del Teſtamento Viejo, como miniſtros ſuyos, muchos milagros, reſuſcitãdo lòs muertos,ſanando los leproſos, augmentando la harina, derribando los muros,y venciendo las battallas, ſin empuñar la eſpada. Cuyos teſtimonios ſon tan comunes en el ſagrado texto, que no es meneſter referirlos. Los miſmos portentos obraron ſus ſanctos Apoſtoles en ſu nombre,y virtud,que les comunicò quando les dixo por S.Marco c. 16. (In nomine meo dæmonia eijceunt,&c.) para dar teſtimonio de que les communicaua, y daua ſu virtud, que el miſmo Chriſto hauia obrado por ſus manos, alançando de los cuerpos demonios,como ſe lee en San Lucas,en el cap.4.8.11. y en San Iuan en el 7. y 10.y en S. Marco en el c.1.6.y 16.y en S.Mattheo c.4.8. 12.15.y 17.

La miſma admiracion,y eſpanto que causò en los judios veer obrar à Chriſto en virtud ſuya propria tantos milagros, causò en los gentiles,y judios las obras, y milagros,que por vir

tud

tud communicada de Dios hizieron ſus Apoſtoles come ſe vee en San Mattheo cap. 7. por aquellas palabras. (In nomine tuo virtutes multas fecimus.) y en los actos de los Apoſtoles cap. 4. donde ſe eſcriue, que San Paulo hazia muchos milagros, y aun no ſolo muchos, ſino qualesquiera, como lo ſignifican aquellas palabras (Virtutes namque quaslibet faciebat Deus per manum Pauli.) La virtud Dios la hazia por mano de San Paulo, como miniſtro ſuyo. Y hablando en comun de todos los Apoſtoles ſe eſcriue en los actos en el cap. 4. que cō ſus milagros hechos en virtud de Dios dauan teſtimonio de la verdad del Euangelio, y abundaban en gracia. (Virtute magna reddebant Apoſtoli teſtimonium domini noſtri Ieſu Chriſti, & gratia magna erat in illis.) La virtud, don, ò gracia de curacion aſſi miſmo es virtud ſuperintellectual, que no la alcança el entendimiento, ni capacidad del hombre. Eſta ſe hallò en Chriſto con eminencia, aunque propriamente, y como dizen los Theologos, innata, y no pedida, ni mendigada de otro, de la qual da teſtimonio San Marcos en el cap. 5. diziendo. (Ieſus in ſemetipſo cogno-

gnoſcens virtutem,quæ exierat de ipſo,conuerſus ad Turbam aiebat;(Quís tetigit veſtimenta mea?) y S.Lucas en el cap.octauo. (Tetigit me aliquis? nam & cognoui virtutá de me exiſſe.) No alcançaban el modo,ni aun entendian los miſmos Apoſtoles,excedia ſu capacidad,y entendimento aquella virtud, porque era ſuper-intellectual,como lo moſtraron deſcubriendo ſu ignorancia,reſpondiendo à Chriſto. (Vides turbam comprimentem te,& dicis qui me tetigit?) Y San Pedro aunque ſe preciaba de mas bachiller, no pudo alcançar con el entendimento el modo ſobre natural de obrar la virtud de Dios, reſpondiendo,como lo cuenta San Lucas en el cap. 8. (Præceptor turbæ te comprimunt, & affligunt, & dicis,quis me tetigit?)

Deſta miſma virtud,con que Chriſto obraua, ſin que alcançaſſen el modo los hombres ſolo con la viſta, y palabra, ò ſi ſe puede dezir, con el ayre,que paſſaua por ſu diuino cuerpo, curaban todos los enfermos, como lo teſtifica S.Lucas en el cap.5.diziendo. (Virtus domini erat ad ſanandum eos.) Y en terminos mas ajuſtados à noſtro intento en el cap.6. (Quia

vir-

virtus de illo exibat, & sanabat omnes.) Muchò quiso y amò Dios à San Pedro, porque aunque comunicò à todos sus discipulos su virtud, y gracia de curacion, pareze que quiso se les auẽtajasse algo en el modo permitiendo, que curasse con la sombra, como se lee en los actos de los Apostoles cap. 5. (Vt veniente Petro, saltem vmbra illius obumbraret quemquam illorum, & liberaretur ab infirmitatibus suis.).

No solo los buenos ministros, y sieruos de Dios, hazen portentos, y obran milagros, por su virtud, si no tambien los malos, y fingidos, permitiendolo su diuina Magestad. Este modo de virtud milagrosa fuè con la que obraron en el testamento viejo los magos, y encantadores de Pharaon, y las Phitonisas. Conoziendo esto el engañador, y echizero SimonMago, y sabiendo, y confesando, que si no era por virtud muy grande, y sobre natural, no se podrian obrar milagro, y portẽtos, para engañar al pueblo, y que no creyessen en los milagros de San Phelipe como se escriue en el cap. octauo de los actos de los Apostoles, les persuadia, que Dios le hauia comunicado su virtud, y gracia, y el-

y ellos dando credito à ſus embuſtes, dezian: (Hic eſt virtus Dei, quæ vocatur magna.) Eſte hombre es la virtud de Dios, que ſe llama grande por eminencia, y ſolo eſte nombre le compete.

Aunque las virtudes exteriores, del cuerpo las conocemos, y veemos en nueſtras aciones, y por eſta raçon no era neceſſario traer doctrina ſagrada para moſtrarlas; con todo eſto pondremos algunos lugares, que las enſeñan. De la animal ſenſitiua interior pareze, que hablò Dauid, quando dixo en el pſalmo 37. (Cor meum conturbatum eſt, & dereliquit me virsus mea.) Tiembla, y eſta atemorizado, y como turbado mi coraçon, no ſiento en el virtud, ni calor, que ſe comunique a los demas miembros. Y Iob, hablando de la ſenſitiua exterior, dixo en el cap.4. (Fortitudo eius in lūbis eius, & virtus illius in vmbelico ventris eius.) Tiene ſu fortaleza en los lomos, y la virtud en el ombligo en medio del vientre. De la miſma exterior, que conſiſte en los ſentidos exteriores ſe acordò Dauid quando dixo en el pſalmo 29. (Infirmata in paupertate virtus mea.) Debilitadoſe ha mi virtud en la

pobreça.

pobreça. Aunque mas a la clara lo manifestò en el Salmo 70.diziendo. (Ne proijcias me in tempore senectutis,cum defecerit virtus mea.) Señor no me desampares, quando al tiempo de mi vejez me faltare la virtud robusta, que me anima.

La virtud de valor, y esfuerço en las batallas assi mesmo es comprehēdida entre las exteriores, y corporeas:de la qual hablò la Escriptura en el cap.14.de Iudith diziendo. (Quod cum audissent Principes virtutis Assiriorum.) hauiendolo entendido los capitanes, y Principes, en quien restriua, y cōnsiste el esfuerço,y virtud de los Assirios, el neruio,y valor de sus batallas.Y en el mismo c.se lee.(Tunc Achior uidens virtutem, quam fecit Deus Israel, relicto gentilitatis ritu,credidit Deo,& circumdedit carnem præputij sui.) Viendo Achor el valor, y es fuerço,que el Dios de Israel hauia puesto en su pueblo,y la virtud,y valentia con que hauian peleado, pareziendole cosa milagrosa, dejando la gentilidad, se conuirtiò al judaismo, y se circumcidò. Darà Dios esfuerço, y valor à su pueblo dixo el Salmista y Rey (Dominus virtutem dabit populo suo.)

C Y en

Y en el ſalmo 67. (Ipſe dabit virtutem, & fortitudinem plebi ſuæ.) El miſmo Dios darà virtud, y fortaleza à ſu pueblo, para que pelee. Nabun pidiendo esfuerço, y valor à Dios, le dize en el cap. 2. (Conforta lumbos, robora virtutem valde.) Quien mas claramente hablò de la virtud corporal exterior fue la ſabiduria en el cap. 19. donde ſe eſcriue. (Vicit autem turbas, non in virtute corporis; ſed in verbo.) Contando las marauillas, que hauia obrado Dios por ſu pueblo, dize. Venciò la multitud, y turba de gente, no con las fuerças, y virtud corporal; ſino, con la feè, y palabra del Dios, en cuya vandera militaua, y ganaua ſueldo el pueblo de Iſrael, que era muy poco reſpecto de la multitud de ſus enemigos.

Aunque ſe tiene por virtud heroyca el valor y esfuerço en las batallas, y es accion exterior de la virtud ſenſitiua, y tambien de la iraſcible, por hazerſe las mas guerras, por vengança, y agrauio; tambien participa algo de la concupiſcible, deſeando enſanchar los limites del Imperio; però quiere, yr acompañada de las demas virtudes interiores del alma, y de las morales, para q̃ no ſea pecado: y ſino fuere

aſſi,

aſſi, ſera ſoberbia, vanagloria, ò deſſeo deſordenado, ò yra, y vengança; los quales caſtigarà Dios, quebrantando ſus fuerças, y entregandolos en manos de ſus enemigos, como lo dixo la Eſcriptuta en el cap. 9. (Allide virtutem illorum in virtute tua.) Eſtrella, y da altraſtre con la virtud, y esfuerço de eſtos tales, valiendote de tu propria virtud. Deſte jaez eran aquellos blaſonadores gigantes, y fanfarrones de la eſcriptura: de los quales habla el Eccleſiaſtico cap. 6. (Non exorauerunt pro peccatis ſuis antiqui gigantes, qui deſtructi ſunt confidentes ſuæ virtuti:) Confiados en ſus fuerças no hizieron oracion a Dios, ni penitencia de ſus pecados; y aunque eran gigantes, y poderoſos, que blaſonaban de ſus heroycos hechos, ſueron deſtruydos, y arrojados al profundo. El conozerſe, aunque ſean valeroſos, y hayan alcançado muchas victorias, enſeñò el eccleſiaſtico en el cap. 6. diziendo. (Non te extollas in cogitatione animæ tuæ, velut taurus; ne forte elidatur virtus tua.) No te enſoberbezcas, y hagas furioſo, como el toro; porque no ſe deſaga, y quebrante tu virtud. En eſtos tales ricos, y poderoſos la virtud y esfuerço (aunque

el mundo los llama Heroas, ò Dioses de la tierra) es necedad, y ygnorancia, virtud fingida con capa de ſantidad, ſiendo hipocritas, como lo dixo San Pablo en la epiſt. 2. à Timotheo cap. 3. (Habentes quidem ſpeciem pietatis; virtutem autem eius abnegantes.) Tienen vna aparencia de piedad; pero no la conozen ni vſan con el proximo, negando ſu virtud. Si huuieran vſado bien del valor, y virtud de fortaleza, acompañada de la Prudencia, ſe huuieran hecho ſeñores del mundo, como aquellos de quien hablò el Eccleſiaſtico en el cap. 44. (Dominantes in poteſtatibus ſuis, homines magni virtute, & prudentia ſua præditi.) Los que mandaron el mundo, y le gouernaron, eran vnos hombres excelentes en virtud, adornados de la prudencia, que della naſce.

De la virtud iraſcible ſe acordò el Eccleſiaſtico c. 28. quãdo dixo. (Et ſecundũ virtutẽ hominis, ſic iracundia illius erit; & ſecundum ſubſtantiam ſuam, exaltabit iram ſuam.) El poderoſo, que ſe ſiente con virtud, y esfuerço al compàs, que en el creze el animo, ſe enciende y enoja; y quanto mas riquezas, y poder tiene, mas prompto eſtà, para enojarſe, y abraſarſe

en

en yra:las riquezas le hazẽ ſoberbio,y ayrado.

Al contrario deſte, el que tiene temor de Dios (aunque tenga riquezas, y eſtè dotado de muchas partes, y virtudes que le leuanten el penſamiento, y añadiendole brios, le incitan à vanagloria, y ſoberbia) reprime eſtas paſſiones con el temor de Dios, como lo enſeñò el Eccleſiaſtico en el cap. 30. por eſtas palabras. (Facultates, & virtutes exaltant cor; & ſuper hæc timor domini.) El valor, eſſuerço, y virtudes en eſtos fuè trato, y grangeria, compra à perdida, y ganancia. Los que compraron del temor diuino, grangearon el premio de la eternidad, que darà Dios à los virtuoſos, juſtos, y buenos, quando el miſmo en ſu propria virtud venga a juzgarlos, como lo enſeña por S. Marcos en el cap. 8. diziendo. (Donec videant regnum Dei veniens in virtute) y aſſentado a la dieſtra de la virtud de Dios cobrẽ los intereſſes, y ganancia, como lo dixo San Lucas en el cap. 21. de ſu Euangelio. (Sedens à dextris virtutis Dei.) Los que compraron de la ramera los regalos, y guſtos, todo lo dexaron acà; fueron muy terrenos, no ſe acordaron del cielo, como dixo S. Iuan. en el cap. 17. de ſus viſiones.

nes. (Et mercatores terræ de virtute deliciarũ eius diuites facti sunt.) Cargaron de regalos, hizieron se mundanos, emborrachandose del vino del deleyte, que la ramera lleuaua en el copon. Estos tales no gustaron de la palabra de Dios, ni supieron que era la virtud del siglo venidero, de la qual tratò San Pablo acordandose de los justos. (Gustauerunt bonum Dei verbum, virtutemque seculi venturi)ad Hebr. cap. 6.

No se oluidò el texto sagrado de la virtud vegetal, pues dixo por Ioel en el cap. 2. (Ficus, & vinea dederunt virtutem suam.) La higuera, y vid dieron su virtud arròjò la vna higos,y la otra racimos.y por Esai.cap.37. (Quia venerunt filij usque ad partum, & non est uirtus pariendi.) Hazian se preñadas las mugeres,llegaua la hora del parto,faltauales la uirtud, y no podian parir. Mas claramente lo dixo S.Paulo ad Hebreos 9. (Fide,& ipsa Sara sterilis uirtutem in conceptione seminis accepit)Sara,que hasta,en tonces hauia sido esteril, tuuo fee,y creyò, y recibiò uirtud generatiua, y concibiò. Por la uirtud elemental, que nasce de la commixtion de los elementos, quando

do nos faltàra fee,hauiamos de conozer la uirtud, y poder de Dios,como lo dixo la ſabiduria en el cap.13.por eſtas palabras. (Aut ſi uirtutem, & opera eorum mirati ſunt,intelligant ab illis,quoniam qui hæc fecit,fortior eſt illis.) Los que ſe admiran de la uirtud,y obras de los elementos, entiendan de ſu grandeça, que quien los criò,y hizo,poniendoles aquel ordẽ, y mouimiento, es mas fuerte, y poderoſo que todos ellos: porque de la grandeça, y hermoſura de las criaturas es cierta la ſciencia,y uerdadero el conozimiento de ſu criador; y aſſi añadiò luego aquella conſequencia forçoſa. (A magnitudine enim ſpeciei, & creaturæ,cognoſcibiliter poterit creator horum uideri.) Todas eſtas uirtudes, y los influxos y mouimientos de los aſtros hizo el artifice ſupremo conſola ſu palabra, como lo dixo Dauid Salmo treinta y dos. (Verbo domini cœli firmati ſunt, & ſpiritu oris eius virtus eorum.) Los cielos, planetas, y ſus mouimientos ſe hizieron, y fabricaron con ſolo dezir Dios. Hagaſe, y del aliento de ſu boca ſe les comunica la virtud, que ellos influyen en los cuerpos inferiores,mediante ſu virtud.La obe-
dien-

diencia, que muestran los cuerpos celestes a su criador, que les comunicò su uirtud, enseñò la sabiduria en el cap. 19. quando dixo. (Ignis in aqua valebat supra suam uirtutem.) Siendo uirtud propria, y natural del agua, apagar el fuego, por obedezer à su criador perdiendo su uirtud, estaba sobre ella ardiendo el fuego. Su sabiduria en el cap. 7. puso a la letra la uirtud elemental, de quien tratamos en aquellas palabras. (Vt sciam dispositiones orbis terrarũ, & uirtutes elementorum.) Concediome su sabiduria el conozimiento del mundo, y su naturaleça, y disposicion, las uirtudes, y effectos de los elementos.

De la uirtud celeste, y elemental juntamente hablò el Ecclesiastico cap. 46. quando dixo. (Et audiuit illum magnus, & sanctus Deus in saxis grandinis virtutis ualde fortis.) Aunque con mas claridad, breuedad, y distincion nos enseñò, y diò noticia de la uirtud celeste la uerdad del Euangelio por San Mattheo en el cap. 25. (Virtutes cęli mouebuntur, y por San Lucas en el 21. Virtutes, quæ in cœlis sunt mouebuntur.) El dia del juyzio quando el justo juez uendrà en su propria uirtud a dar el pre-

mio

mio a la virtud, y caſtigo a los vicios, las virtudes del cielo ſe mouerân, ſaldrân de ſu mouimiento, ceſarâ ſu influxo, mudarân ſu orden, perderân ſus effectos, y ſe mudarân, y mouerân de vna parte à otra.

La uirtud infuſa, que llamò Santo Thomas en la 2.2. quæſt. 63. art. 3. que es como lo que ſe dize comunmente (gracia gratis data) es una ſciencia, y conozimiento de todas las coſas, à lo menos de las naturales, que ſe pueden alcançar con el ſtudio, y exercitio. Eſta tuuo Adam, de quien dixo la ſabiduria en el cap. 10. (Dedit illi virtutem continendi omnia, ad hæc vt receſſit iniuſtus in ira ſua.) Criole en gracia, y diole virtud de conozer, y comprehender todas las coſas: pero en quebrando el precepto, en apartandoſe de la miſma virtud, quedò en ira y enojo de Dios, y tuuo neceſſidad de aprẽder, y exercitarſe. No ſolo Adam, ſino tambiẽ Salomon tuuo virtud infuſa, o ſciencia infuſa, como ſe lee, en el lib. 3. de los Reyes, cap. 3. de algunos ſanctos eſcriuen lo meſmo los choroniſtas de ſus vidas.

Porque en la diuiſion particular de las virtudes ſe ha de tratar de cada vna de las morales,

y ſus allegadas,y aſſi meſmo de las Theologa-les,y ſus partes, no ſe pődràn aqui los textos ſagrados, que dellas hablan,remitiendonos a ſus lugares.

Todas, tanto eſpirituales, como corporales, intellectuales, como ſuperintellectuales, ſenſitiuas, animales, vegetales, celeſtes, elementales, adquiridas, ò infuſas: todas es fuerça las recibamos de Dios, como lo ſintiò San Paulo en la epiſt. 2. a los Chorinthios cap.4.diziendo. (Habemus autem theſaurum iſtum in vaſis fictilibus; vt ſublimitas ſit virtutis Dei,non ex nobis.) No podemos llegar por nueſtra baxeça al verdadero conocimiẽto dellàs haſta que las veamos en Dios, que es ſu origen; ò por gracia, y uirtud ſobrenatural,como lo dixo por S.Lucas en el cap.24. (Quoad vſque induamini virtute ex alto.) Haſta que venga ſobre vosotros la virtud del cielo, y la gracia del eſpiritu diuino os infunda ſu conozimiento.

Mientras viuimos en eſte mundo, ſegun la opinion de S. Auguſtin en vna carta que eſcriue à Macedonio, no es otra coſa la virtud, que amar aquello,que es raçon que ſe ame. Amar-

lo

lo justo es prudencia;no apartarse de la virtud por trabajos, disgustos, ò desconsuelos, es fortaleza;no dexarse vencer de las passiones es tēplança; no tener fausto,ni viuir con soberbia, es justicia. Aunqne de la definicion arriba hecha de la virtud se conoze su naturaleça y qualidad,conforme Arist.en el 6. de las ethicas,y S.Gregorio en el lib.5.de sus morales,consiste en vn medio: siendo vn desprecio del vicio, y no haziendo caso del, ni dexandose lleuar de su deleyte; halla medicina para todas las enfermedades,que el mismo vicio causa. Las palabras de San Geronimo en el lugar citado son estas. Que otra cosa es virtud,sino medicina, y que es el vicio,sino enfermedad? y porque nosotros cō nuestra mala inclinació hazemos de la medicina enfermedad: Dios, que es el verdadero medico, de la misma llaga saca la medicina;paraque aquellos,que por hauer faltado en la virtud,enfermaron; se curen con ella misma; q̃ viene à ser el castigo,que dà al vicio. Por tanto debemos viuir tan ajustados, y cōformes con la raçon: que no nos apartemos del camino de la virtud: que es el peso,y medida de todas las cosas del mundo,como dixo

Arist.en el cap.8.del tratado de vicios,y virtudes, donde puso la medida, y peso de que poco ha deziamos. Es proprio de la virtud formar en nuestro animo por medio del estudio y sabiduria vn affecto derecho, y entero, que quietamente,y con orden, y raçon se mueua a qualquiera parte, y se concierte, y acuerde dentro desimesmo. Este affecto con estas partes,y calidades es proprio de vn alma,que està bien gouernada, y instruyda de la raçon; y ajustada con su peso, y medida sin dexarse torcer de las passiones.

Acostumbra à mas desto, como lo dize el filosofo en el dicho cap.octauo, la virtud engẽdrar en el animo vn prompto affecto,y voluntad, ò inclinacion, y propension à hazer bien a los buenos, y amarlos, à ser agradezido: asi como al cõtrario obliga este affecto a castigar los malos,y a vengar nos de quien nos hà ofendido ,ò agrauiado; però esto ha de ser no con furia,soberbia,colera, ò menos precio.sino cõ clemencia, mansedumbre, y misericordia. Acompañan asi mesmo à este affecto gouernado de la raçon la benignidad,la quietud,la sensillez, y puridad de animo, la buena espe-

ran-

rança, o confiança, y otras coſas ſemejantes à eſtas: como ſon la afficion, y voluntad a los amigos: el amor y buen trato con la gente de caſa, y con los familiares, y criados: el deleytarſe de las conuerſaciones honeſtas: el buen hoſpedaje, la corteſia, la gallardia, y apacibilidad: que todas ſon coſas dignas de alabança; aſsi como vituperables ſus coñtrarias, como dependentes del vicio.

De la igualdad de la virtud, y la medida que lleua ajuſtada con la raçon naſce el amor, que el bueno y juſto tiene a la virtud, ſegun Cic. en los libros de amicitia diziendo eſtas palabras. (Virtus, & conciliat amicitias, & conſeruat eas. La virtud procura amiſtades, es medianera entre los hombres, para que ſe amen, y quieran: y no ſolo procura las amiſtades; ſino tambien las conſerua, y haze perpetuas: ata las voluntades cō vn nudo de amor indiſſoluble. (In ea enim eſt rerum, & morum cōuenientia) Tiene la virtud en ſi vna yman, que atrae los coraçones: vna confrontacion en las ſangres, y voluntades de los, que ſon virtuoſos: vna conformidad de acciones, y coſtumbres. Dos que ſon verdaderamente virtuoſos conformanſe

en

en uoluntades, ygualmentese gouiernan en ſus acciones,y coſtumbres.(In ea eſt ſtabilitas, in ea cõſtancia.)Sola la virtud permaneze,ſola ella dura, y en ella ſola haze aſsiento la conſtancia,como dixo el otro Poeta.

Virtus clara, æternaque habetur.

La virtud es la que luze, y campea con ſu hermoſura:ella ſola es la que dura, y haze eternos los hombres,y immortales. De ſu hermoſura dixo Tulio en el lugar citado(quæ,cum ſe extulit,oſtendit lumen ſuum: & idem aſpexit, & agnouit in alio; ad ſe admouet, viciſsimque accipit illud,quod in altero eſt.)La virtud quãdo leuanta ſu cabeça, y mueſtra ſu reſplandor, y luz, y vee los miſmos rayos, y reflexos de ſu hermoſura, que hieren en otro, que la poſſee; le atrae à si y toma para ſi loque el otro tiene. Con eſtos rayos,y repercuſsiones herido el criſtal terſo del eſpejo, en que ſe mira la virtud, ſe enciende vn amor, ò amiſtad (que ambas coſas tomaron ſu nômbre de amarſe) como lo dize el meſmo Cic. en el lugar citado por aquellas palabras. (Ex quo eorum exardeſcit ſiue amor, ſiue amicitia;vtrumque enim ab amando dictum eſt.

En

En tanto grado es amada la virtud, y trae tan enamorados los hombres de ſu hermoſura: que obliga a nueuas aficiones, dando ocaſion à que por ſu bondad ſequieran, y amen affectuoſamente aquellos que no hauemos viſto, ni conozido, ſino ſolo por la fama, y nombre que tenemos de ſu virtud, aunque de eſtraña nacion, de diuerſa ley, muy diſtantes del lugar en que uiuimos.

Al contrario, el vicio haze al hombre foraſtero. y aſsi enſeña la ſabiduria, que nos apartemos del, como de eſtraño: la raçon es. (Quia bonum patriæ, quoddam bonum eſt.) y aſsi dixo. (Virtus eſt, ut nos amare cogat, quos nunquam uidimus.) Xifilino en la uida de Nerua dize que la uirtud era la propria patria. (Virtutem cuiuſqne, non patriam exiſtimare oportet,) Y Marco Aurelio tratando de la uirtud, dixo, que hazia al eſtraño natural. y el uicio tornaua al natural, eſtraño.

Cic. en el lib. 1. de natura Deorum eſcriue que por la uirtud eſtimamos aquellos que eſtá al cabo del mundo. y el miſmo Tulio en el libro 3. de officijs pone eſtas palabras. (Nihil eſt uirtute amabilius, nihil quod magis alliciat ad dili-

diligendum; quippècum propter uirtutem, & probitatem etiam eos, quos numquam uidimus, quodam modo diligamus.) No hay cosa mas digna de ser amada, que la uirtud: ni cosa que mas atrayga a las personas, para que se amen; pues por la uirtud aun aquellos que nunca uimos, los amamos en alguna manera comprueua esto Cic. con exemplos diziendo. Quien serà aquel que no tendrà ante los ojos la memoria de Caio Fabricio, y Marco Curio dotados de tantas uirtudes, aunque no los uio, ni conocio? Y por el contrario, quien haura que no aborreza a Tarquinio superbo, à Publio Casio, y Spurio Melio por sus uicios aunque ni los uiò, ni conociò.

Quien mas claramente mostrò, que la fama de las uirtudes corria hasta el cabo del mundo y obligaua à tanto; que dexando su propria patria uenian à buscar al uirtuoso, solo por fama, fue la Reyna Saba, que uiuo desde oriente à ueer à Salamon, por la fama de sus uirtudes, como se escriue en en libro 3. de los Reyes, c. 10. adonde dize la Reyna Saba. (*Verus est sermo, quem audieram in terra mea de virtutibus, & sapientia tua; non credebam narrantibus, do-*

nec

nec ipſa veniſſem, & vidiſſent oculi mei, & probaſſem, vix medietatem ſapientiæ tuæ fuiſſe mihi narratam: viciſti famam virtutibus tuis.) Verdad es dize, ò Salomon, la fama que de ti corre, y lo que hauia oydo en mi tierra de tus virtudes, y ſabiduria: yo no creya a los que me lo contaban haſta que vine, y lo ui por los ojos, y hize la experiencia, y prueua: y hallo, que no me han contado la mitad de tu ſabiduria. Venciſte con tus virtudes la fama, que dellas hay. (Maior eſt ſapientia tua, quam rumor quem audiui.)

Zonaras en ſus anales tomo 12. afirma, que la virtud aun en las miſerias, y trabajos tiene poder aun con los enemigos, aunque vno lo ſea, y muy declarado, y deſcubierto, y eſtè con las armas en las manos ofendiendonos: y mucho mas aunque nos haya vencido, y ſujetado, y hecho eſclauos, le amamos por ſu virtud. Y por eſto dixo Quintiliano que la virtud, aun en nueſtros enemigos nos aplaze, y los amamos por cauſſa de la virtud, de que eſtan adornados.

Lo miſmo ſintiò Tulio en el 3. libro de los officios, poco deſpues del lugar arriba citado

por estas palabras. (Tanta es la fuerça de la bondad: que la amamos hasta en los que nūca vimos, y aun hasta en los enemigos, q̃ es mas.

Constancio Manan. en sus anales p. 77. dize, que no hay persona, que no ame, y respecte la virtud, aunque sea estrangero, griego, persa, ò scitha; pòrque sola ella hōra, y conserua a los que verdaderamente la aman.

Nicephoro Griego en el libro 9. de su hist. escriue que el hombre prudente ama, estima, y venera de tal suerte la virtud: que Philipo capital enemigo de Demosthenes dezia, que era dichosa la ciudad, que lo tenia dentro de sus muros solo por la virtud de que estaua dotado. Y por esto dixo S. Chrisostomo, que la primera señal de virtud es holgar nos, y alegrar nos con la virtud de otro.

Para conclusion del amor y aficion a la virtud bastan aquellas palabras de Cic. en el lib. de amicitia. (Omninò est amans sui virtus; optime enim se ipsa nouit, quamque amabilis sit, intelligit.) No hay cosa mas amante de si mesma, que la propria virtud; porque se conoze à si mesma, y entiende quam digna es de ser amada.

Lo primiero, que hizo Dios, para obligar à Adam à que le amaſſe, fue adornalle de virtud, como ſe eſcriue en la ſabiduria cap. 17. (Deus creauit de terra hominem, & ſecundum imaginem ſuam fecit illum: & iterum conuertit illum in ipſam; & ſecundum ſe veſtiuit illum virtute.) Crio Dios de tierra al primer hombre hizole à ſu ymagen y ſemejáça;y otra vez le conuertirà en tierra: viſtiòle yadornole de virtudes: dotole de tres potēcias del alma, que ſon memoria,entendimiento,y voluntad; pecò y hizoſe enemigo de Dios, y boluiòle a dar vida de nueuo; y aſſi como aſſiſtieron las tres perſonas à formarle,para de nueuo darle vida por el bautiſmo aſſiſtieron las miſmas: y boluiendole à ſu gracia le infundieron las tres virtudes de fee, eſperança, y charidad,con las quales quedaron otra vez de nueuo adordanas y veſtidas las tres potencias, que hauia afeado el pecado, y aun recamadas de mas luzidos reſaltes. (Quia plus boni per Dei gratiam: quam mali per aduerſarij noſtri diaboli inuidiam eſt importatum)como lo enſeña S.Paulo ad Rom. 5. (Neque enim par, & æqualis fuit bonorum recuperatio, eorum amiſſioni: ſed

longe quidem amplior, & vberior.) Diole la fee,que es el principio,y fuente de donde manan las demas virtudes,la qual dixo San Paulo, difiniendola ad Heb. 11. (Eſt autem fides ſperandarum ſubſtantia rerũ, argumentum non apparentium. (Con la fee va embuelta trauada, y eslauonada la eſperança, pues nos enſeña que hauemos de creer aquello que no veemos, eſperando que ſe cumplira: y veemos cõ ojos viſibles lo que creemos por fee. La charidad naze del amor, y cumplimiento de la ley de Dios, cuyos preceptos, como nota vn autor moderno en vn tratado q̃ hizo de los angeles,no tienẽ mas de tres letras, que ſon AMA, las quales de qualquiera manera, que ſe lean ſiempre hazen vn meſmo ſentido, ſignificando por ellas las tres virtudes, por la primera A ſignifica la fee:la poſtrera A la eſperança:y la M, de en medio la charidad,que las abraça y junta. Porque la fee es la puerta por donde entramos al conocimiento de las virtudes, ſignificada por la primera A: la eſperança es el fin que eſperamos : y la charidad el medio, con que perſeueramos en la virtud. Aunque ſon miſterios cabaliſticos, tienen algun ſigni-

ficado: porque todas tres letras formã vn perfecto triãgulo,y ſi en algo en quãto à la charidad por formarſe la(M.) de tres triaũgulos,el de en medio es algo mayor:es darnos à entẽder,que la charidad las encierra todas y ſe les auentaja, aũque no enforma,en ſer mayor,como ſe mueſtra de aquel lugar de S. Paulo en la primera epiſt.a los de Corintho,en el cap.13. (Nũc autem manẽt fides,ſpes, charitas, tria hæc:maior autem horum eſt charitas.) El eſcritor, que con mas cuydado,quiſiere formar vna M, para ſer biẽn formada, no ha deformarſe de tres triangulos equilateros, por fuerça el de en medio, que ſignifica la charidad, ha de ſer mayor.

Deſta trabaçon y eslauonez que tienen entre ſi las tres virtudes ſignificadas por la letra M, podemos ſacar otro myſterio,ò ſignificado cabaliſtico, que trauando eſtos tres triangulos con las lineas atraueſadas por medio en eſta forma M, tanto al derecho, como al reues diran (AMA) en que conſiſte el primer precepto de la ley Euangelica,y à que ſe reduzen los demas. Y ſi algun curioſo replicare,que ſe ha de amar à Dios: por los miſmos tres trian-

gulos podemos ſignificar las tres diuinas perſonas: de forma que el vn triangulo ſea el padre, el otro el hijo, y el de en medio, que ſale, y procede de entrambos, el Eſpiritu ſanto, que los abraça. Vltimamente eſta letra M, formada de tres triangulos es la cifra de la Virgen ſanctiſsima, en quien ſe cifraron y hallaron todas las virtudes trauadas, y eslauonadas: y à cuya formacion aſſiſtieron, para ſacarla y pintarla perfectiſsima, los tres triangulos de la Trinidad, que ſon vna miſma figura ſegun, la mathematica, poniendo en ella, como encifra, y recopilacion, todas las virtudes trauadas, y eſlauonadas.

Las virtudes ſiempre andan juntas, y es lauonadas: vnas à otras ſe dan la mano; quien alcança de la mano de Dios vna virtud, luego le haze merced de adelantarle para las demas: y và creziendo cada dia en nueuas virtudes, como lo dixo el Pſalmiſta Rey pſal. 38. (Etenim benedictionem dabit legislator; ibunt de virtute in virtutem.

Eſta trauaçon, y union de las virtudes acõpañadas las vnas de las otras enſeñò S. Pedro en la epiſt. 2. cap. 1. adonde dize, que la uirtud con-

ſiſte

ſiſte en las ſanctas, y buenas coſtumbres, y en vna vida loable. Todo lo qual naze de la fee, como ſe colige de ſus palabras, que ſon eſtas. (Vos autem curam omnem ſubinferentes miniſtrate in fide veſtra uirtutem: in uirtute autẽ ſcientiam: in ſcientia autem abſtinentiam: in abſtinentia autem patientiam: in patientia autem pietatem: in pietate autem amorem fraternitatis: in amore autem fraternitatis charitatẽ.) De la fee traya la virtud, con la virtud acompaña la ſciencia, de la ſciencia quiere que vaya aſida la abſtinencia, de la abſtinencia enſeña à ſacar paciencia, de la paciencia ſaca la piedad, de la piedad el amor del proximo, y del la charidad.

Que es lo que offreze San Pedro a los que tuuieren conſigo eſtas virtudes, y ſe eſmeraren, procurandoſe auentajar en ellas? (Non uacuos, nec ſine fructu uos conſtituent in domini noſtri cognitione.) No yran vacios ni ſin fructo quando ſe preſentaren delante de Dios.

San Paulo eſcriuiendo a los Philipenſes en el cap. 4. quiere que eſtemos ſiempre penſando en la virtud, y empleando, no ſolo el acto, ſino aun el meſmo penſamiento en buenas

obras,

obras, y virtuosas, como lo muestra en a quellas palabras. (De cætero, fratres, quæcunque sunt vera, quæcunqne pudica, quæcu nque iusta, quæcunque amabilia, quæcunque bonæ famæ, si qua virtus, si qua laus disciplinæ, hæc cogitate. En lo que haueys de emplear el pensamiento es en las cosas que son verdaderas, en los actos castos, en las acciones justas, en las obras amables, en la conseruacion del buen nombre y fama; si hay alguna virtud, en que emplearos, en esto solo haueys de pensar.

La fuente y principio de todas las virtudes es la fee: porque della salen, como vnos arroyuelos cristalinos, y arcaduzes de agua clara, y dulce, todas las demas virtudes vienen à desembocar en el profundo mar de la charidad, y amor del proximo. Pero no porque de la fee nazcan todas las virtudes, hemos de confiarnos en que con sola la fee alcançaremos las demas virtudes. Poco importa tener la fee, sino va acompañada de obras, como lo dize la epist. 2. canonica de Santiago por estas palabras. (Quid proderit, fratres mei, si fidem quis dicat se habere: opera autem non habeat? nun quid poterit fides saluare eum?) Porque no

obſtáte,que recibimos la fee por el bautiſmo: no ſomos baſtantes a conſeruarnos en ella ſin la virtud de Dios,como enſeña S.Pedro en la epiſt.1. diziendo. (Qui in virtute Dei cuſtodimini per fidem.)Y por tanto para conſeruar la fee, que recebimos, ſiendo niños en el bautiſmo: conuiene quando mayores, acompañarla de obras; porque ſino ella miſma en ſi propria ſe muere y ahoga,como lo enſeñò Sãtiago en la epiſt. citada diziendo. Aſſi como quando el pobre llega deſnudo,hambriento,y muerto de frio à pediros limoſna, y vos le reſpondeys, yd en paz,abrigaos,comed,y calentaos:y no le days con que ſe cubra,coma,y caliente:que aprouecharàn vueſtras palabras,aun que ſean con buena intécion? de nada por cierto. Aſsi es la fee ſin obras. (Sic & fides,ſi non habeat opera, mortua eſt in ſemet ipſa) como enſeña S. Chriſoſtomo explicando eſte lugar. A quel ſolamente ſe puede llamar virtuoſo, que eſta entero,y no duda en la fee catholica, animado,y conſtante a morir por ella, con verdadero zelo,y temor de Dios,y ſu conozimiento:porque ſin el temor de Dios, es impoſſible agradarle. Y por eſto ſe eſcriue en el cap. 9. de

los Prouerbios. (Initium ſapientiæ timor domini)porque las virtudes,que no dàn la honra à Dios,ſon deffectuoſas.

Si el temor de Dios es el principio de la ſabiduria , y ſi como dixo Plutarcho , todas las obras del ſabio proceden de virtud: no es mucho que digamos que el principio de las virtudes naze de la ſabiduria eterna . Y aſſi dixo San Bernardo en el Apologetico.(Vbi eſt prudentia vera,inibi Chriſti doctrina: vbi vera iuſtitia,inibi Chriſti miſericordia: vbi vera temperantia, inibi Chriſti uita.vbi vera fortitudo, inibi Chriſti vera patientia . Soli ergo prudentes ſunt , qui doctrina Chriſti imbuti ſunt: ſoli iuſti,qui de eius miſericordia veniam peccatorum ſunt conſecuti:ſoli tẽperati,qui eius vitam imitari ſtudent : ſoli fortes , qui eius patientiæ documenta in ſuis paſſionibus tenent .) Donde eſta la verdadera prudencia, alli ſe halla la verdadera doctrina de Chriſto : adonde habita la juſticia , alli ſe acoge la miſericordia de Chriſto:donde aſſiſte la verdadera templãça,alli ſe mueſtra vn exemplo de ſu ſantiſsima vida: donde eſta encaſtillada la verdadera fortaleza alli haze guardia y atalaya la paciencia

de

de Christo. De que infiere el melifluo Bernardo, que aquellos solos son prudentes, que han de alcançar de su diuina misericordia perdon de sus pecados: aquellos solos son fuertes, los q̃ en sus trabajos, y afliciones se valen delos documẽtos, que se sacã de la passion de Christo.

Pareze pues, que supuesto que de mano de la sabiduria vienen las virtudes, puede dezirse que hay escuela dellas, y modo de aprenderlas. Aludiò a esto Platon en el dialogo, que intitulò Meno, ò de la virtud, en el lib. 4. donde introduze à Meno que pregunta à Socrates, si acaso hauia algunos maestros, que enseñassen virtud? y respondiendo el mesmo Socrates dize. (Sæpe numero, si qui huius magistri essent, omni studio inuestigaui; nõnunquam inueni.) Muchas vezes con grande cuydado, y diligencia los he buscado, y he allado algunos. Despues declarando la doctrina, que hauia aprendido de los maestros desta facultad dize. (A bonis bona perdisces.) El trato, conuersacion, y comunicacion con los buenos enseña la virtud, y bondad; y si a caso alguno es bueno, y se acompaña de malos, pierde la virtud, y buenas costumbres, que antes tenia, como lo en-

ſeña el miſmo Platon en aquellas palabras:
(Quod ſi malis adhæſeris, quam habes mentẽ procul dubio perdes.) La compañia de los malos y vicioſos no ſolo no enſeña la virtud: ſino quita el entẽdimiẽto, y embota la raçon, que es la que nos guia, y gouierna à amar la virtud, y ſeguirla.

El otro Poeta tãbien quiſo dar à entender, que hauia eſcuela donde ſe enſeñaua la virtud quando dixo

Diſce puer virtutem ex me, verumque laborem.

Andando tan juntas como andan la ſabiduria, y la virtud, pareze que quien abundare en ſabiduria, eſtarà lleno de virtudes. Y ſupueſto, que como dize el Eccleſiaſtes, ſe puede adquirir la ſabiduria: tambien ſe podran aprender las virtudes. La eſſencia dellas mal ſe puede aprẽder: el modo y exercicio cõ la comunicacion, y vſo; porque ſolo de la mano de Dios viene el ſer virtuoſo, y no aprẽdido en eſcuelas; naze de vn coraçon puro, ſancto, y ſencillo, temeroſo de Dios, y zelador de ſu honra, y mandamiẽtos, como lo fueron los antiguos padres. Coſa es llana, que los antiguos, que viuieron ſantamente, no tuuieron neceſſidad de Maeſtros, y letras,

letras: porque la gracia del Espiritu sancto les enseñò. Porque à Noe, Abraham, Iacob, y Moyses el mismo Dios les hablò boca a boca, como dizen, y no por escrito? La raçon es porque hallò sus coraçones limpios y puros: pero despues que el pueblo pecò, y diò en vicios: les enseñò letras, diò las tablas, y ley escrita Y en la ley de gracia no diò Christo a sus Apostoles por escrito los preceptos de la fee, antes les infundiò la sciencia, como lo mostrò diziendo en S. Iuan cap. 14. (Spiritus paracletus, quem mittet Pater, suggerit vobis omnia.) Y tambiē por S. Lucas cap. 10. (Spiritus sanctus docebit vos, quid oporteat vos dicere.) Del cielo y del espiritu de gracia les vino la sciencia, de quien tambien procede toda virtu d.

S. Augustin en el libro de doct. Christ. dize que el hombre que tiene fee, esperança, y charidad, no ha menester libros. (Homo fide, spe, & charitate subnixus non indiget scripturis, nisi ad alios instruendos.) Si el sabe que es fee, conoze que es esperança, ha sentido el fuego de la charidad: no tiene ya necessidad de libros, y escrituras: sino es que quiere enseñar à otros; y aun entonces puede passar sin ellos

por-

porque(como añade)muchos filoſofos han viuido en el deſierto ſin libros,ni carta pacios. (Multi filoſofi, etiam ſine codicibus in ſolitudinibus viuunt.) Mueſtra que la verdadera ſciencia viene del cielo, y lo enſeña en a quellas palabras. (Cum autem quis ad æterna peruenerit: fide, & ſpe decedentibus, Charitas,& altior,& certior permanebit.) En la tierra dize S.Auguſtin mientras eſtamos en la carcel de la carne, neceſsitamos de fee,eſperança,y charidad:que deſpues,quando eſtemos gozando de la viſion beatifica:la fee,y eſperança ſe apartaran,como ya cumplidas;y quedarà la charidad mas ſublimada,y mas cierta. Si las virtudes no neceſsitan de libros: bien ſe podra dezir, que no ſe aprenderan dellos, ſi no de Dios, que es el libro,y maeſtro de todas las virtudes,

Pero con todo eſſo, aunque la virtud viene de la mano de Dios, y es el veſtido, còn que uiſte y adorna, como precioſa gala,al que eſco ge para ſu gloria, como dize San Lucas en el cap. 24. (Quoad vſque induamini virtute ex alto.)

Apollonio Thianeo, como eſcriue Philoſtrato en ſu vida en el cap.3. dixo, que los hõbres

bres tenian cierto parentesco con Dios: por medio del qual, entre los animales, solo el hõbre conoze a Dios, discurre y filosofa de su naturaleça: y en la forma, como dizen, es semejante à Dios del discurrir y filosofar: y con el discurso conozer, que hay Dios. Infiere Apollonio que todas las virtudes tienen su principio de Dios, y el las comunica a los hombres. San Pablo en la epist. 3. a los de Galacia dize. (Deus operatur virtutes in nobis.) Dios obra en nosotros la virtud.) Esto se ha de entender, que obra dando nos su fauor, y ayuda sin la qual no se alcança cosa alguna.

Podremos tābien de nuestra parte adquirir las virtudes por nuestra propria industria: porque la virtud se da à todos, y hay camino por donde seguirla, como lo escriue Seneca en vna epistola. (Nulli præclusa est virtus; omnibus patet: omnes admittit: omnes inuitat: non eligit, nec vno tantummodo homine contenta est.) La virtud para todos esta patente, à todos admite, a todos conuida, no haze eleccion, ni acepcion de personas, ni se halla en solo vn hombre.

Porque como dize Arist. en el 2. de las eth.

cap.

cap. 1. las virtudes no eſtan naturalmente en nosotros, ni tampoco fuera del orden natural: aunque fuymos criados, y nacidos por raçon de la virtud, y la hauemos de conuertir en nueſtra naturaleça propria, y la hauemos de executar, y poner en vſo con el exercicio, y practica. La virtud como eſcriue Salustio en el libro que eſcriuiò de bello Iugurtico, no ſe puede dar por don, ni recebir tan poco: porque ſe hà de alcançar, y exercitar acoſtumbrandoſe à ella con muchas y diuerſas operaciones continuas; las quales deſpues engendran vn babito, que ſe haze como natural y proprio del hombre, al qual ſiguen ſin poderſe apartar vn punto del.

Hase de executar, como dizen los Philoſophos, la virtud (In actu exercito) y no con palabras, aſsi lo ſintio Anthiſtenes reprehendiẽdo muchos Theologos, y Iuriſperitos, que gaſtauã la vida en repetir con palabras prolixas los effectos de la virtud, y perſuadiendo a otros el amarla, no la exercitan en ſus acciones; conſiſtiendo en la accion. A eſto aludiò Horacio quando dixo en el lib. 7. de las epiſt. ad Numicium.

Vir-

Virtutem verba putas, & lucum ligna.

Erasmo lo rifiere en sus apothegmas, verbo Antistenes. Arist. en el 2. lib. de las Ethicas c. 2. (Non vt sciamus quid sit virtus perscrutamur; sed vt boni efficiamur) No andamos buscãdo, y escrudiñando, que cosa es la virtud solo para saberlo; sino para exercitarnos en ella y hazer vn habito adquirido de muchos actos. En las obras, no en las palabras se ha de conozer la virtud, y quien es virtuoso: porque quien solo la tiene en la lengua, y no en las obras, no honra a Dios, como el mismo lo dixo hablando de su pueblo en el cap. 29. de Esaias. (Populus iste ore suo, & labijs suis glorificat me; cor autem eius longe est à me.) Y por San Marcos en el cap. 7. de su Euangelio. (Bene prophetauit Isaias de vobis hipocritis, sicut scriptũ est. (Populus hic labijs me honorat; cor autem eorum longe est à me: in vanum autem me colũt docentes doctrinas, & præcepta hominum.) Los que se precian de doctos, y nunca seles cae el nombre de virtud de la boca, conuiene que enseñen con el exemplo, exercitandose en ella, para que no les diga Christo hipocritas, y que envano dizen, que reuerencian à Dios en-

ſeñando doctrinas, y preceptos de hombres? Alos tales que ſolo en la lengua anda a la virtud, y en lo interior del alma el vicio, dixo San Pablo en la epiſt. 2. a Thimotheo cap. 3. (Habentes quidem ſpeciem pietatis: virtutem autem eius abnegantes.) Eſtos teniendo malas obras, dezian buenas palabras, pero los de la ſabiduria en el cap. 15. no quiſieron aun dar mueſtra de la virtud: y obſtinados acabaron conſumidos de ſu maldad. (Et virtutis quidem nullum ſignum voluimus oſtendere: in malignitate autem conſumpti ſumus.)

Conuiene pues conozer la virtud, amarla, lleuarla, no ſolo en los labios, ſino executarla, y enſeñarla a los ignorantes con obras y palabras, como lo hizo el verdadero maeſtro de la virtud Chriſto, y como lo hazian los Apoſtoles, como eſcriue San Pablo a los Theſſalonicenſes cap. 5. (Quia Euangelium noſtrum non fuit ad vos ſermone tantum; ſed & in virtute.) No ſolamente os hauemos enſeñado la verdad Euangelica con la predicacion y palabras, ſino con el exemplo, y virtud.

Deſpues de hauer tenido vno la vocacion, y fauor diuino, el modo mas proprio de alcãçar

la.

la virtud me pareze que es apartarſe de los vi-
cios: conuerſar con los buenos: ſeguir los eſtu-
dios, que encaminan el hombre a la bondad:
huyr de las palabras y hechos torpes: preferir-
lo honeſto a lo vtil; vſar de las riqueças, y bie-
nes que Dios dà en coſas buenas: no hazer à o-
tro lo que noqueria que hizieſſen aſi meſmo:
finalmente conſiderar, que la virtud conſiſte
en el medio, y por eſta raçon ſe deuen huyr
los extremos. (Quia tunc intelliges iuſtitiam,
& iudicium, & ęquitatem, & omnem ſemitam
bonam.)

Puede muchas vezes la virtud arrimarſe
tanto a los extremos, que venga à ſer vicio, co-
mo por exemplo: tanto ſe puede dar vno a la
ſabiduria y ſciencias, que dè en vicios: que por
eſſo dixo S. Pablo en la epiſt. a los Rom. c. 12.
(Non plus ſapere, quam oportet ſapere: ſed ſa-
pere ad ſobrietatem.) Con tanto affecto puede
vno dar en hazer juſticia, que ſe pueda llamar
crueldad. La execucion de la juſticia, ha de yr
acompañada de miſericordia y mãſedumbre:
y por eſto dixo la ſabiduria en el cap. 12. (Tu
autem dominator virtutis, qui cum tranquilli-
tate iudicas.

Sabida es la hiſtoria de aquel S. Arçobiſpo de Milan,que pidiò al Emperador,que hizieſſe ley de no executar ſentencia, ſin primero (deſpues de hauerla dado) leer las letras del A, b,c:paraque ſi era cō colera,ò enojo,en aquel breue eſpacio pudieſſe conſiderar, ſi era juſta, ò no.Los miſmos extremos pueden hallarſe en las demas virtudes.

Ni tampoco por temor, reſpectos,o dichos humanos ſe ha de dexar el camino de la virtud, temiendo, que el vulgo ignorante atribuya a vicio lo que es virtud. Porque como dixo San Bernardo en el apologetico. (Parcitas putatur auaritia: ſobrietas auſteritas creditur: ſilentium triſtitia reputatur. E contra remiſsio diſcretio dicitur:effuſio liberalitas: loquacitas affabilitas: cachinnatio iucunditas: mollities veſtimentorum, & equorum fauſtus:locorum ſuperflua exiſtencia, munditia: cumq; horum alterutrum impedimus, charitas appellatur: iſta chariras deſtruit charitatem.) Algunos,como dize eſte ſancto, mudan los nombres alas virtudes, diziendo, que ſon extremos, haziendolas vicios: al gaſtar moderadamente tienen por auaricia: al que es ſobrio dizen que es au-

ſtero:

ſtero:el ſilencio es tenido por triſteça. Al contrario el deſcuydo.y remiſſion dizen que es diſcrecion: al demaſiado gaſto hazẽ liberalidad: la riſa deſcõpueſta quierẽ q̃ ſea iucũdidad:la loquacidad dizen que es affabilidad: la demaſiada delicadeça, aparato de caſa,y cauallos,dizẽ que es decencia, ſiendo fauſto: el demaſiado cuydado en aſſentarſe llaman limpieça: y quando impedimos qualquiera coſa deſtas dizen que es charidad; pero eſta charidad deſtruye ala charidad verdadera. [Habla ala letra de algunos reformadores de las caſas de los Principes, y ſeñores,que viendo ellos el deſorden,que trae ſu caſſa en los gaſtos,y comida, dando algunas raciones, ò ayudas de coſta à ſus pobres criados, porque no los tengan por miſerables: eſtos reformadores cõ zelo de charidad,las hazẽ cercenar; pero quando ellos quieren ſacar algo del Principe, ò priuado,dizen, Ea ſeñor, que os tendran por auariento. Si les veen, que a ſu peticion han reformado los gaſtos,y no les dà à eſtos falſos conſejeros la merced,ò gracia que ſolicitan (por ventura mouidos del interes, que el otro ſin merezer el cargo les dio) dizen: bien ſe le puede hazer eſta

merced,

merced, porque nó os noté de auſtero. Quãdo deſſean que den audiencia, y no reſponden a lo que piden, dizen que eſtã triſtes. Quando no caſtigan lo mal hecho en ſu caſa, dizen que diſcreto anduuo en diſſimular, y nó darſe por entendido. Si gaſtan en combites, y fieſtas, ſon Principes liberaliſsimos. Si tratan con ellos ſus intimos ſecretos, y cuentan lo que les ha paſſado, celebran ſu affabilidad. Si rien, y ſe alegrã demasiado, celebrando ſus plazeres y guſtos torpes, dizen que ſe deſmelancolizan, y entretienen con aquello. Si viſten, y comen regalado, traen fauſto, y oſtentacion de cauallos, coches, y criados, dizen, que aſſi conuiene a ſu authoridad, y nobleza. Quando reprehenden el camarero de vn deſcuydo en las coſas de ſu perſona, dizen, que en ellos es limpieça, y curioſidad. Y ſi ſeles offreziere bolueran à interpretar todas ſus aciones buenas en malas, y las malas en buenas. Eſtos tales mas ſon aduladores, que reformadores. Camaleones, que toman todos colores, ſino es blanco, que ſignifica pureça, y rojo que es verguença; porque en eſtos tales ni hay pureza en ſu anima, ni verguença en ſu roſtro.]

San

San Chriſoſtomo dize eſtas palabras. (Scire vis quales virtutes requirit Deus: habeto prudentiam, iuſtitiam, fortitudinem, & temperantiam: nihil homini ciuili precioſius; hæc ornamenta tibi ſunt ad euitandam gehennam, & inſtrumenta virtutum.) Si quiere ſaber, dize que ornamento y veſtido quiere Dios: ſon la prudencia juſticia fortaleza y templança: no hay coſa mas precioſa para vn hombre politico; porque teniendo eſtas huyra delas acechãças del demonio, y penas eternas, y eſtas le ſeruiran de inſtrumento, y medio para alcançar las demas. El hombre politico que quiere adquirir nombre de virtuoſo, y ſerlo con effecto, ha de vſar delas virtudes dichas, como lo enſeñò S. Bernardo en el lib. del doct. Chriſt. de la juſticia fauoreciendo los miſerables: de la prudencia guardandoſe de trayciones, y acechanças: dela fortaleza lleuando con paciencia los trabajos: dela templança refrenando ſus paſſiones.

Como dize Hugo de Sancto Victore en el libro de clauſtro animæ, las virtudes ſon oprimidas, y eſcurezidas de los vicios, y las ahogan y matan. La ſabiduria es oprimida de la necedad.

dad: el entendimiento de la rudeça: el conſe-
jo de la precipitacion : la fortaleza del temor :
la ſciencia de la ignorancia: la piedad de la
dureça de coraçon : el temor de Dios por la
ſoberbia . (Septem ſunt virtutes cum quibus
moriuntur, quando à ſuis contrarijs feriuntur .
Obruitur anim ſapientia per ſtultitiam : intel-
lectus per hebetudinem: conſilium per præci-
pitationem : fortitudo per timorem: ſcientia
per ignorantiam : pietas per duritiem: timor
per ſuperbiam.)

Ariſt.en el 3. de las ethicas dize . (Virtus,&
vitiũ in noſtra ſunt poteſtate.)Y aunque eſtan,
requieren vſo y exercicio:y ſi el hombre es vir
tuoſo , lo es por el vſo y por la continuacion ;
porque de otra manera todos ſeriamos virtuo-
ſos(quia conſiſtit in actuali operatione)A mas
deſto el que ha llegado al colmo de las virtu-
des,y es tenido por tal:no por eſſo debe enſo-
berbezerſe , porque ſeria dar vna gran cayda ,
y paſſar de vn eſtado glorioſo al mas miſera-
ble del mundo . Porque,como dize Seneca
epiſtola 67.no ſe entra a la virtud por la puer-
ta de la ſoberbia, y pompa:no da lugar aque
lleguen a ſus palacios los ſuberbios, y preſun-
tuoſos

tuoſos de ſi miſmos: no haze aceptacion de perſonas: para todos eſtan abiertas, como lleguen a llamar con humiltad: mas mira a los deſſeos que lleuan de aprender en ſu eſcuela, que a la dignidad y fauſto: el primero y principal documento, que da a los que pretenden llegar a la alteça, y grandeça ſuya, es que quanto mas los leuanta y enſalça, tanto mas ſe procuren ellos humillar.

Bien claro lo dixo el Profeta Rey, que para aprender los mandamientos de Dios, y entrar en ſu eſcuela, ſe hauia vno de humillar pſ. 118. (Humiliaſti me, vt diſcam mandata tua.) Si para aprender la virtud es neceſſario humillarſe, el que deſpues de hauer eſtudiado en ſu eſcuela, ha llegado amarezer el grado de doctor, no por eſto ſe ha de enſoberbezer: porque le degraduaran, y humillaran, como lo dixo la eſcrip. en el cap. 6. de Iudit. (de ſua virtute gloriantes humilias.)

Quando dixo Platon que no hauia mas que vna virtud, ſe entiende por la juſticia, porque en ella ſe incluyen las otras, y la llamò ley, por la qual ſon caſtigados los malos, y remunerados los buenos; Y por eſſo dixo S. Thom. en

la 1.2. (Quia hoc nomen justitiæ continet omnes virtutes) en ſu vniuerſalidad. y el meſmo Platon en el dialogo 4. de las virtudes dixo. (Verum,vt videtur, quodcumque cum iuſtitia fit, virtus eſt: quod autem abſque illa, eorumque ſimilibus,prauitas.) Qualquiera coſa que ſe haze con juſtitia es virtud, y todo lo que ſe haze ſin ella es maldad. Y en los prouerbios en el cap.4.dõde hay mucha juſticia, tambien ſe halla mucha virtud. (In abundanti iuſtitia virtus maxima eſt.)

Y en la ſabiduria en el cap.12.dixo hablando de Dios, que ſu virtud era el principio de la juſticia. (Virtus enim tua iuſtitiæ initium eſt.) Tambien San Gregorio es de opinion, que la virtud es vna ſola; y eſta ſegun San Geronimo es la juſticia en la qual,conforme el dize, ſe contienen todas las demas eſpecies de virtud.

Platon afirma, que por el parenteſco que tienen entre ſi las virtudes, quando con perfecion ſe halla vna en ſu ſubiecto, a quella tiene el dominio y ſeñorio de todas. Y Ciceron en el 3.de amicicia dize aſſi.La juſticia ajuſtada con la prudencia tendra quantas fuerças quiſiere,

ſiere, para que ſe le dè. La juſticia ſin la pruden cia puede ſer poderoſa; pero la prudencia ſin la juſticia no valdra nada. Y ninguno ſe marauille deſto: porque es opinion comun de los filoſofos, y yo tambien aſſi lo he afirmado muchas vezes, que aquel que tiene vna virtud, las tiene todas. Lo miſmo ſucede en los vicios, que vno ſolo llama a los demas, como dize S. Geronimo en vna epiſt. por eſtas palabras. (Omnes virtutes ſibi ita cohærent: vt qui vna caruerit, omnibus careat; qui ergo vnã habet oẽs habet.) Cic. en el li. 3. de las queſt. tiene por llano, que es comun proprio de las virtudes eſtar entre ſi mezcladas, y eslauonadas vnas de otras. San Gregorio en la hom. 22. ſobre Ezechiel, comparando la vida del juſto dize, que tãto tiene la plaça o campo eſpiritual, midiendolo con vna regla, por el vn lado, como en los demas remanentes; porque el juſto tiene tanto de prudente, como de templado, y fuerte, y juſto; y tanto de templado, como ſi fueſſe prudente, juſto, y fuerte. Por eſta raçon hay entre las virtudes cierta mezcla y trauaçõ fortiſsima, como lo ſiente S. Ambroſio con eſtas palabras. Buen circolo ò cadena es eſta:

ſi buſca la juſticia vna coſa, la halla la pruden-cia: la deſſea la fortaleza: la poſſee la templan-ça:la juſticia conſiſte en el effecto, la fortaleza en la execucion, y la templança en el vſo y e-xercicio.

Segun la opinion de algunos dize S. Grego-rio en los morales hablando de las quatro vir-tudes,Prudencia,Templança, Iuſtitia,y Forta-leza, que quanto mas perfectas ſon,tanto mas mezcladas, y vnidas eſtan entre ſi meſmas: y no eſtando deſta manera no pueden ſer perfe-ctas;porque no puede hauer virtud de Pruden cia ſino eſta acompañada de juſticia, y tem-plança:ni ſera perfectamente templança, ſino es fuerte y juſta: menos ſepodrà llamar perfe-cta fortaleza, ſino es prudente, juſta, y tem-plada.

Aunque las virtudes eſtan hermanadas en-tre ſi, pocas perſonas hay que las tengan todas juntas.porque en vn ſolo ſubjeto no ſe hallan todas vezes juntas. Y aunqne eſto le ſuceda à vn hombre:no por eſta raçon ſe deue entriſte-zer, como dize San Pablo à eſte propoſito en la 1.a los de Cõrintho cap.12. (Diuidens ſin-gulis, prout vult) y lo moſtrò el Euangeliſta

San

Sã Mattheo en la parabola de los taletos c. 25. los quales se repartieron a cada vno segun su virtud. (Vnicuique secundum propriam virtutem.) Otros afirman que no hay ninguno en este mundo, que se pueda llamar enteramente virtuoso (quia bonum ex integra causa) segun S. Dionisio en el lib. de diuinis nominibus. Y Solon solia dezir. (Senescó plurima discens) Porque no hay virtud tan perfecta, que no le falte algo para llegar a la cumbre de su perfecion.

La perfecion de la virtud consiste en el verdadero conocimiẽto de Dios, que es no offenderle, como dize Lactãcio Firmiano en el lib. 6. cap. 5. con estas palabras. El officio y cargo principal de las virtudes, y el no peçar, esto no lo puede hazer quien no conoze a Dios; porque de no conozer a Dios (del qual como de fuente nacen las virtudes) se sigue la ignorancia, y la imprudencia, y la cayda en todos los vicios. El malo siempre es ignorante, como se dize en el cap. 29. de los Prouerbios (Impius ignorat scientiam) y en el mismo cap. (Vbi nõ est scientia animæ, non est bonum.) Baruch en el cap. 3. de su profecia, acordandose de los

que

que hauian tenido luz para conozer à Dios, y no hauian ſeguido ſu inſpiracion, camino por la carera de la virtud, dixo. (Iuuenes viderunt lumen, & habitauerunt ſuper terram; viam autem diſciplinæ ignorauerunt; neque intellexerunt ſemitas eius: neque filij eorum ſuſceperũt eas.) Vltimamente la ſciencia es el verdadero conozimiento de Dios, y amar la virtud; ſupueſto que en el conozimiento de Dios eſta la verdadera ſabiduria.

La virtud transforma al hombre en Dios, y tiene cõ el vicio tanta diſcordia, que con guerra continua el vno al otro ſe echan fuera de la poſeſion del alma. Por lo qual dixo Lactancio Firmiano en el lib. 3. Virtus homines Dijs pares efficit) y Ariſt. lib. 7. ethic. (Homines Dij dicuntur fieri, propter virtutum excellentiam) y San Ambroſio de hab. 32. quæſt. 1. Cum renunciatur improbitati, ſtatim aſciſcitur virtus; egreſſus enim malitiæ, virtutis operatur ingreſſum; eodemque ſtudio, quo crimen excluditur, innocentia copulatur.) Da la raçon deſto San Auguſtin en vna carta, que eſcriuiò a Macedonio diziendo. No puede el alma poſſeer y gozar el Reyno de la virtud; ſi primeramente

te no ha echado de ſi el demonio, y poſeſion de los vicios. Y S.Chriſoſtomo dixo, Impoſſible es viuir en la virtud; ſi en noſotros no mueren los vicios: porque entrando en vna perſona los vicios, y echando fuera la virtud, luego entran los vicios a tomar la poſeſion (quia vnum oppoſitum excludit alterũ) ſegun Ariſt. en el cap. de oppoſitis.

Los antiguos ſe enſayaron à dar cuerpo a la virtud, y la pintaron con manos y ojos, para aduertirnos que ſe alcança con el eſtudio y cõ las obras. Y por eſto dixo Pithagoras. (Cum labore coniuncta magis, quam cum voluptate ducas conferre ad virtutem.) A mas deſto le ponian los veſtidos cargados de poluo; el roſtro muy encendido: para ſignificar las fatigas, ſudores, y trabajos, con qne los amadores della, llegan a la poſeſion del honor. Y fundado en eſto dixo Diodoro Siculo lib. 11. Todos comunmente aman la virtud: pero a cauſa de que ſe alcança con mucho trabajo; bueluen atras del camino començado: por ſer incierta la eſperança de alcançarla: y los trabajos, y peligros en adquirirla, ciertos.

Si pudieſſen los hombres veer con ojos cor

porales

porales la virtud, no la despreciarian tanto; porque conozerian que conforme ellos veen a la virtud, la virtud los mira à ellos; y el que vee la cosa, procura de no offenderla, ni hazer cosa mala, ni indecente, por temor de quien le mira. Por esta causa se cometen publicamente muchos pecados, y delictos, entendiendo los agressores, que no son vistos de la virtud, porque como ellos no la veen, sin acordarse que esta presente en qualquiera parte, por ser de naturaleça immortal, como mas largamente lo dixo Xenophonte en el lib. de venat.

Celebraron muchos antiguos à Hesiodo, y entre ellos Platon en el dialogo 4. de legibus, quando dixo (Viam ad uitia planam esse, ac sine sudore peragi, cum breuissima sit.) Es muy llano el camino que ua a los uicios, no se suda y agoniza en el: andase con poco trabajo, à causa de que es breue. Porque como dixo Seneca, menos camino hay de la uirtud a los uicios, que de los uicios a la uirtud. La raçon desto da el mismo Platon en el mismo dialogo de parezer de Hesiodo. (Ante uirtutẽ uerò, inquit, sudorẽ Dij immortales posuerunt; ac uia quæ ad eam ducit longa, ardua, & aspera

primum;

primum ; ſed poſtquam ad ſumma faſtigia peruentum eſt : quę ardua via fuerat, facilem præſtat callem.) Antes de llegar a la virtud, puſieron los dioſes mucho ſudor, y trabajo: el camino que endereça a la virtud es largo, aſpero y pedregoſo à los principios: pero en llegando a ſu altura, ſe deſcubren hermoſiſſimos llanos, y apacibles laderas ; vn camino ancho y leytoſo.

Eſte camino y ſu difficultad enſeñò el Apoſtol quando dixo que el camino, que yua al alcaçar hermoſo de la virtud, eſtaba lleno de eſpinas, piedras, abrojos, y matorrales, y demaſiado angoſto: pero el que yua alapagiça, y ahumada caſa de los vicios, ancho y eſpacioſo. Del miſmo Apoſt. tomò eſta doctrina San Cyrilo Alexandrino en el lib. 5. de cultu, & adoratione por eſtas palabras. (Ardua itaque, & accliuis eſt ad virtutem via: neque abſque ſudore ad eius culmen euaditur.)

Los que eſtauan acoſtumbrados a la anchura, libertad, y deleyte, que tiene el vicio, quando tocados de la inſpiracion diuina, dexando ſu torpeça y baxeça, afanan en la aſpereza del camino de la virtud, por llegar à la cumbre de

la perfecion, que consiste en ella, no pueden luego, y à los principios acostumbrarse a su dificultad, y al impedimento, y obstaculo que padere, les haze a las cosas humanas, como lo significò S. Cyrilo Alexandrino en el lib 1. de cultu, & adoratione por estas palabras. (Virtutis fastigium non statim possunt apprehendere, qui recens à nequitia desciuerunt.) Esta difficultad enseñò Seneca en la epist. 13. mostrando la difficultad, que tenia vno en acostũbrarse a la virtud, y quan arduos eran sus principios por estas palabras. Assi como muchas virtudes juntas en vn alma, no pueden salir della, sin gran difficultad: y es facil la guarda que se haze en conseruarlas; assi el principio para emprenderlas es muy arduo.

Por muy difficultoso, y arduo que sea a los principios: despues es facil, y apacible, y encamina a la altura de la eternidad; q̃ es el blanco adonde hauemos de poner la mira. Y esta eternidad, ò nombre y fama immortal, que preten den los hombres, solo se halla en la virtud, como dixo el otro

Virtus clara, æternaque habetur.

Ha

Hasta llegar el que comiença a correr al fin de la carrera, adonde esta el premio, ha de sudar y agonizar, como dixo Horacio en el arte Poetica.

Qui cupit optatam cursu contingere metam,
Multa tulit fecitq; puer, sudauit, & alsit.

El fin de la carrera, o camino de la virtud: el punto adonde para: el mayo adonde estan colgados los premios de los corredores, o de los que con mas destreça han trepado por su tronco enseuado y desliçiado: es la gloria. El que corriò; lleuò tropeçones: se espinò, hiriò, y sudò: esse solo ganò el palio, y premio. El que cō la industria de la arena y cuerda gateando subiò à la cumbre del mayo florido: esse solo alcançò el premio y joya que estaua colgado para el que mas corriere. No le mereciò, ni se dio al que dado à vicios, y regalos estaua sentado mirando como los demas corrian, y sudaban para ganar el premio; y por esto reprehendiendolos Christo por S. Matteo c. 20. (Vidit alios stantes in foro otiosos, & dixit illis. Ite, & vos in vineam meam; & quod iustum fuerit, dabo vobis.) Id a trabajar, sudad, y ganad la vida; que yo os pagare, y dare lo que fuere justo.

Ninguna virtud ſe puede alcançar ſin trabajo porque como dize S. Ambroſio ſobre el ſalmo 18. (Labor proceſſus eſt virtutis.) Y Ariſto.eſcriuiendo della, O virtud difficultosa eres de alcançar; mucho ſudor, trabajo, y fatigas cueſtas a los hombres; belliſsima inuencion del mundo, por tu hermoſura y belleza, o virgen, puede vn hombre atrăueſar el mundo, y morir al cabo del, padezer inumerables trabajos, exponerſe à peligros que no ſe pueden contar. Y por eſſo dixo Pythagoras. (Cum labore coniuncta magis quam cum voluptate conferre ad virtutem.)

Es la virtud ſemejante a la haba griega, llamada lothos: cuya corteça y partes exteriores ſon amarguiſsimas; pero el meollo y fruto dulciſſimo, y ſuaue, como cuenta Plinio en el lib. 24. cap. 3. De la miſma ſuerte. (Conatus ad ſummam virtutem durus eſt: fructus nihil ſuauius) Algunos dixeron, aunque muy errados, que la virtud, no ſolo en los principios, ſino en los medios, y exercicio era de hierro, y aſpera de ſufrir: a los quales reprehende Cic. en llos lib. de amicicia cap. 12. por eſtas palabras. No hagamos caſo de los que dizen ſer la virtud dura,

ra, y como hierro: la qual es muy tierna y tratable.

La virtud ſe perficiona en la enfermedad, como el oro en el cimiento; y la fortaleza ſe conoze en los peligros, como dize S.Pablo eſcriuiendo a los de Chorintho. (Virtus in infirmitate perficitur) cap. 12. Porque la virtud ſuprema no conſiſte en hazer vn acto virtuoſo; ſino en el trabajo, que ſe pone para conſeruarſe en el. Cic. en la oracion pro Sextio dize, que la virtud en la tempeſtad es bonança; en la eſcuridad luz; y aunque por fuerça la deſtierrẽ de vn lugar, ſe queda ſiempre en el, y no puede ſer eſcurezida, quando otros pretenden mancharla. Como eſcriue Platon, tan grande es la hermoſura de la virtud que ſi la pudieramos veer el roſtro con los ojos corporales: robaria los coraçones de los hombres, y los encẽderia en ardientes llamas de ſu amor. De ſu hermoſura y belleça le naſce el ſer embidiada de todos. Por eſto ſe lee en Paulo Emilio en el lib. 10. (Vbique virtus inuidos vrit) del tenerle inuidia naſce la murmuracion, que el malo tiene, viendo los actos del bueno. Ser murmurada la virtud, es accion y peſtilencia antiquiſſima.

ma. No por caufa de la murmuracion fe ha de dexar la virtud, aunque mas los maldicientes afilen fus lenguas contra ella, como lo enfeña Santo Tomas en vno de fus opufcúlos. (Multi fermones vulgo circumferuntur, quibus ne mouearis.) Porque vn virtuofo, para exercitar las obras de virtud, no halla quien le ayude: y defpues de hechas no falta quien las contradiga y murmure, procurando desluftrarlas. La verdadera feñal de que el hombre es virtuofo, es fer inuidiado: porque jamas los vicios fueron inuidiados, como lo es la virtud.

Segun Hugo de Sancto Victore, ninguna virtud hay tan perfecta, que no tenga vituperadores y maldicientes: y por effo ha da viuir el virtuofo muy concertado en fus acciones, y como vn relox. Porque como dixo Bias, en la hora que fe offreze vn hombre a fer virtuofo, fe obliga à fer vn expectaculo del mũdo: porque luego le acechan las pifadas: le acufan las palabras: le notan las conuerfaciones. le cenfuran las acciones: le tachan las inclinaciones: le infaman de hypocrita, y de trato malo; y todo efto nafce de inuidia, que tienen de la alaban-

bança, que al poſſeedor de la virtud, dan los que conozen ſu valor. Semejantes murmuraciones las deue lleuar y ſufrir con paciencia el verdadero virtuoſo, para merezer mas. Porque como dixo Marco Aurelio, mejor es por ſer bueno, y virtuoſo ſer murmurado de los malos: que por ſer malo ſer odioſo a los buenos y Seneca dixo que era argumento de virtud deſagradar à los malos. En la virtud ſe halla vn genero de inuidia ſanta, y buena, la qual es vn affecto de deſeo de mayor perfeccion. Puede naſcer de veer que otro ſe auētaja en los actos de virtud; y aſsi deſeando el llegar à la perfecion, que llegò el otro; pareze que le inuidia, la virtud; aunque eſta inuidia mucho mejor ſe puede llamar emulacion, como lo ſiente San Pablo en la primera epiſtola a los Chorinthios cap. 12. quando dize (æmulamini cariſmata meliora.)

Puede naſcer aſsi meſmo el ſer inuidiada la virtud de la honra, y reuerencia, que todos le hazen al que obra virtuoſamente, eſte honor, que ſe le deue, es proprio ſuyo; y aunque el malo y vicioſo la embidie, no conſiſte eſta inuidia en el acto de la virtud: ſino en la honra

que

que ſe dà al que haze obras de tal. En Auló Gelio, en el libro de las noches atticas 17. ſepone la honra que ſe haze a la virtud. (Virtutis vberrimum alimentum eſt honos.) Por tanto ſiendo el honor el ſuſtento, con que la virtud creze, y ſe alimenta: el hombre que no la tiene, no merezerà honra, ni el premio debido à la virtud; ſegun lo ſiente Santo Tho. en la p.2. lib.9.quæſt.3.ar.2.el camino por donde ſe llega à la alteça de la virtud, es la eſcalera del honor. Por lo qual hablando deſto la ſabiduria en el cap.13.de los Prouerbios dize. (Ambulate per viam prudentiæ) y aunque la virtud no ſea hõrada de los hombres, es honrada de ſi meſma, como enſeña S. Thom. p.2. quæſt.3.art.2. (Præmium virtutis eſt æterna beatitudo) y el miſmo en los lugares citados dize. Como no pueden volar las aues ſin alas; de la miſma manera no puede tener honra vn hombre ſin la virtud (quia honor non debetur niſi virtuti) de mas de lo dicho, la virtud es comparada al farol, que guia la naue en el mar del honor: y por eſto ſe dize en el cap.7.de la ſabiduria. (Antecedebat me iſta ſapientia.

Cic. en el lib.1.de ſu Rhethorica dize: (Per vir-

virtutes homines bene inſtituti, compoſitique euadunt; & efficientes ſunt bonorum, conciliatriceſque.) Por lo qual veemos que de la cauſa efficiente del honor a la virtud ſe le agrega, y acumula honor, y ſe aumenta dignidad à dignidad. Y àmas deſto dize Seneca en la epiſ. 88. que el honor enſalça, y engrandeze al hombre poniendole ſobre las eſtrellas: y no teme, ni ſe eſpenta del mal, ni del trabajo.

Muchos y grandes ſon los premios que dan el mundo y el meſmo Dios a la virtud, no cõtentandoſe de ſolo el que le da el mundo: porque apeteze y goza deſte, y del otro mundò: y en eſte alcança la immortalidad, como dize Seneca en el lib. de immatura morte. No hay otro premio para la virtud, ſino la immortalidad: ſola ella le haze immortal, y le iguala con los Dioſes. ſiguiẽdo en eſto a los hiſtoriadores, que dezian que ella ſola hazia los hombres bien auenturados, como lo ſintiò Tito Liuio, quando dixo. La virtud es la que a nueſtra vida haze bien auenturada. Y Quintiliano en el lib. 3. de ſus declamaciones dixo, que la virtud duraua haſta los vltimos deſcendientes. y el miſmo en otro lugar dixo, que era pa-

trimonio para los deſcendientes. Por eſta raçon Boecio perſuadiendo al amor de la virtud dixo,

Diſcite iuſtitiam iuuenes;nam ſola beatos
Nos facit,& diræ non timet arma necis:
Fortunaq; minas,aut ſæui ſpicula fati;
Quæque facit tremula curua ſenecta manu.

Aunque es aſſentado, y llano que el premio, que dà Dios a la virtud, es la eternidad de la gloria:como conſta de infinitos lugares de la eſcritura ſagrada: alcançaron eſte conozimiento los gentiles, y faltos de fee ſolo por raçon natural. Vno dellos fue el diuino Platon en el dialogo 8.de legibus diziendo.El alma que en lugar de la virtud, que enſeña el camino de la eternidad (que es ſu premio) ſe deleytò con el vicio: deſpues que por ſu propria voluntad, ò con la continuacion ſe mudò: ſiguiendo la inſpiracion diuina,inclinādoſe a la virtud, y abraçandola: ſe paſa a mejor lugar y mas ſancto, que es la eternidad. El premio que el miſmo puſo a la virtud, le moſtrò en aquellas palabras,con que epilogò lo dicho.(Anima virtutē ſequens Deum videbit.)

El que edificare ſobre los fundamentos de

la

la virtud, harà vna fabrica eterna, como dize Salomon en el cap. 15 de los Prouerbios. (Iustus autem quasi fundamẽtum sempiternum.) Y Lactancio en el lib. 6. de las instituciones diuinas, cap. 4. enseña que hay vn camino tan solo, para ser vno bien auenturado, y gozar la eternidad, que es la gloria: y este camino es el de la virtud, el qual endereça a los campos Elisios, como escriuen los poetas. Este solamente es derecho: los demas torcidos, y llenos de bueltas, por los quales se va a los Tartareos, y campos infernales. Pareze que confirm a esto Arist. diziendo en el lib. 8. de sus Ethicas c. 10. que el premio, y paga, que da la virtud, es la gloria eterna; por lo qual dize Gelio en el lib. 7 de las noches Aticas, que el que posee la virtud, tiene vna vida bien auenturada: la qual no consiste en aumentar hazienda, y posesiones, aumentar riqueças, merezer honra; sino solamente en el aumento de la misma virtud: en la qual ha de procurar vno crescer cada dia, y auentajarse a los demas. Y por esta causa dixo Cic. en sus paradoxas, que ninguno podia ser bien auenturado, si le faltaua la virtud. y en el Eclesiastico cap. 41. se escriue, que la virtud

haze en el coraçon del hombre vn parayso: goza estando en la tierra dentro de su alma de los regalos, y bienes que estan guardados, para los bienauenturados. El que es virtuoso en este mundo, aunque viue en el, se regala y deleyta con la contemplacion de la bienauenturança, que hay en el otro. Este deleyte nasce del assiento, que en su alma ha hecho el acostumbrarse à la virtud, y aunque goza desto, no tiene saciado el ardiente desseo del alcançar el premio visible, guardado para la virtud. Aunque como dixo San Geronimo el virtuoso viue en continuo gusto: porque las virtudes son gustos del espiritu, y quantas ellas son, tantos son ellos.

Escriue Aristot. en el 2. de las Ethic. que las acciones virtuosas causan alegria, y su consideracion es, como regalo, y pago dellas: y à este proposito dize Seneca en sus epist. (Nulli non virtus & viuo, & mortuo retulit gratiam: si illã bona secutus est fide.) Vno de los mayores premios, que da la virtud à quien se ha adornado della, es darle la prudencia de la serpiente, la simplicidad de la Paloma, y hazerle conozedor y vencedor de si mismo: por esto se dize

en

en San Mattheo cap. 16. (Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ.)

Por raçon de las dos partes dichas de prudencia y simplicidad, ò sençillez, que se hallan en la virtud, alcança el virtuoso por medio de la prudencia el menosprecio de las cosas terrenas, y aspira solo a las cosas espirituales, como dize S. Augustin en vno de sus sermones. (Virtus terrena despicit, sola spiritualia cupit.)

Y S. Ambrosio sobre el salmo 118. dize assi. Aquellos que hazen poco caso de si mesmos, y se abaten y menos precian por causa de la virtud: pierden aquello que era proprio suyo, aunque caduco, y parezedero: pero ganan lo que es eterno, y nunca se acaba.

La simplicidad y sencilleça de Paloma q̃ ha de tener la virtud, no ha de ser fingida: porque el virtuoso que finge es semejante à la zorra; que quando pareze que esta tendida y muerta: entóces se ha de temer mas: y entóces los que parezian mansos corderillos, quitada la piel y desnudos del fingimiento se conoze que son lobos rapaces. (A fructibus eorum cognoscetis eos). como escriue San Matteo en el cap. 16.

nos

nos hauemos de guardar del virtuoſo ſolamente en el exterior, y apariencia: porque mas facilmente engaña el que tiene fama y buen nombre de que no engaña cubriendo lo falſo con lo verdadero. Y por eſta raçon ſe lee en San Lucas cap. 12. (Cauete à fermento Phariſçorum, quod eſt hypocriſis.)

Los hypocritas, ò fingidos, ò aparentes virtuoſos ſon como los que les hiede el haliento: los quales para que no huelá mal ſus palabras: que les ſalen del eſtomago corrompido, y del alma llena de vicios:las adornan,coloran,y las confitan(como dizen)con la miel, y ambar entre almiuaradas, y dulces palabras. Eſtos tales ſe conozen facilmente de ſus obras, y acciones, quando el holor y anhelito corrompido naſce del eſtomago repleto de comida, y beuer demaſiado, de que ſon indicios los regueldros crudos, y acedos: aprouechan poco los buenos olores, con que ſe pretenden diſsimular los corrompidos flatos, que ſalen del eſtomago hecho vna confuſion, y hediondo poço de corrompidos manjares. como lo ſignificò Marcial en el lib. 1. de ſus epigramas epig. 88.

à Fe-

à Fefcenia por eftas palabras.

Ne grauis externo fragres, Fefcenia, vino:
Paftillos Cofmi luxuriofa voras.
Ifta linunt dentes ientacula; fed nihil obftat:
Extremo ructus cum venit a Baratbro.

El que pretende merezer el nombre de vir tuofo, no lo ha de fer en lo exterior, y aparięcia, ò con colores fingidos: fino combidando à los demas con fu exemplo, y acciones: ora fean publicas, ora fecretas, à todo tiempo ha de fer virtuofo: no contentandofe con folo parazerlo: en ferlo ha de poner la mira, y a efto ha de apli car fu cuydado, como lo dixo Platon en fu Rhet.lib.24. (Idque viro præ cæteris omnibus meditandum: non vt bonus quidem videatur; fed vt reuera fit bonus publicè, atque priuatim.)

Cic. en el lib.1. de amicicia a los principios del, hablando de los que fe fingen virtuofos dize, que muchos ponen mas eftudio en parezer virtuofos, que en ferlo. El pago deftos tales es la adulacion, y lifonja, debiendo aduertir, què no folo han de parezer virtuofos en el recato y modeftia de las palabras; fino tambien en el exemplo, que han de dar en fu virtud: porque

fi con-

ſi conſiſte ſolo en las fingidas y coloridas raço nes,no mereze ſer amada,ni alabada: ſino executa el alma en ſus acciones lo que la lengua publica;porque quien quiere perſuadir à otros con ſus palabras,cōuiene que primero lo enſeñe,y mueſtre en ſus acciones. Y por eſto Chriſto nueſtro Saluador, como ſe eſcriue en el 1. de los actos de los Apoſt. (Ideo Chriſtus cœpit facere, & poſtea docere) y en S. Matteo en el cap. 5. enſeñò que el modo de alcançar el premio de la virtud, que es la bien auenturança, conſiſtia en obrar primero aquello, que ſe enſeña,quando dixo. (Qui autem fecerit,& docuerit: hic magnus vocabitur in Regno cœlorum.)Vno de los vltimos preceptos,que diò el miſmo Chriſto a ſus Apoſtoles, quando ſe deſpidiò dellos, fue dezirles que aprendieſſen de ſu diuina Mageſtad,enſeñando cō el exemplo, pòr S. Iuan. (Exemplum enim dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita, & vos faciatis.) Vltimamente las palabras han de andar acompañadas ſiempre de las obras, paraque ſean vir tuoſas las acciones; como lo mueſtra el exterior de las palabras. Eſto pareze enſeñò Santiago en la epiſt. 2. (Sic loquimini,& ſic facite)

por-

porque como dixo Hugo de Sancto Victore, quien combida a la virtud, ſin dar auiſos para alcançarla: es como quien atiza el candil ſin echarle azeyte.

Aſſi como muchas vezes la conuerſacion y pratica enſeña mas que los libros: de la miſma manera el buen exemplo de vn virtuoſo mueue mas que la inclinacion natural (exempla enim magis mouent iuxta cõmunem doctrinam) como lo dize la ſabiduria en los Prouerbios cap. 24. (Exemplo didici diſciplinam) San Gregorio en ſus morales lib. 10. dize que no hay mejor conſejo, para enſeñar à otro, que mouelle con el proprio exemplo à que imite aquello que ſe deſſea. (Prouocans eum ad meliora, & conſulens ei neque verbo, neque lingua: ſed opere, & charitate. Lo miſmo confirmò San Leon Papa en el ſermon del ayuno diziendo: Mas fuerça tiene el exemplo, y mueue mucho mas, que las palabras: y mas ſe enſeña con hazer, que con dezir.

El modo, que ha de tener el virtuoſo dando buen exemplo ſe halla en San Pablo eſcriuiendo a Tito en el cap. 2.) In omnibus præbe teipſum exemplum bonorum operum, in do-

ctrina, in integritate, & in grauitate; verbum sanum irreprehensibile. Con el exemplo, como dize el Apostol, se mueue el proximo a la imitacion de la virtud, que vee en su hermano: y para mouer à otros procuramos siempre valernos del exemplo. Muy conozida fue en el pueblo de Israel la virtud de Ruth, a quien dixo Booz. (Scit enim populus, qui habitat intra portas vrbis meæ, te esse mulierem virtutis.) Esta sancta muger con el exemplo incitaua a las demas, como lo mostrò la bendicion que la voz comun del pueblo le diò el dia de sus bodas, diziendo. (Faciat dominus hanc mulierem, quæ ingreditur domum tuam, sicut Rachel, & Liam, quæ ædificauerunt domum Israel: vt sit exemplum virtutis in Ephrata.) Conozian en esta bendicion, que con el exemplo se enseñaua la virtud, diziendo Dios te haga como Lia y Rachel.

Muchos hay que se deleytan, y leen con mucho gusto los libros que tratã de la virtud: bien oyen su nombre: bien les suenan al oydo sus alabanças; pero aunque las oyen y aplaudẽ, pareziendoles bien: con todo esso no las imitan. Estos tales no merezen nombre ni de pru-

dẽtes,ni de viciosos:porque lo vno y otro consiste en el entendimiento practico, y no en lo especulatiuo,segun Arist. S.Tho.y otros authores arriba citados.

Poco aprouecha el dessear ser virtuoso,sino se pone en acto practico,ni se executa: porque como dezen Sancto Thomas,y Arist. el ser virtuoso consiste en la actual operacion:porque los que dessean la virtud, y no la obran con mucho gusto alaban las virtudes que veen en los otros:pero son negligentes, y descuydados en su imitacion,y no la ponen en execucion.

Toda la alabança de la virtud consiste en las acciones politicas: y el vicio ocultado algunas vezes es alabado:porque su alabança (si alguna mereze) consiste en saberlo ocultar, y encubrir, como escriue Lactancio Firmiano en el lib. 7. de sus diuinas instituciones cap. 1. diziendo. Los que aman la virtud,y la tienen como vna obra,ò imagen pintada:no alcançan que cosa sea la verdadera virtud: la qual no es otra cosa, que el poseerla y tenerla dentro del alma, y no solamente en las acciones exteriores: porque ha de estar acompañada no solamente de las obras y acciones del cuerpo;sino

tambien delas del entendimiento y raçon, adõ de tiene su asiento; porque la raçon es el fundamento de todas las virtudes (quia ad eam pertinet iudicare de virtutibus) segun S. Thom. p. 2.

Todos los que difinen la virtud, conforme la definiò Arist. en el lib. 6. de las ethic. cap. 13 dizen que es vn habito conforme à raçon, de la qual debe ser guiado, para effecto de que por medio della, la prudencia conozca, y siga lo bueno, y justo. deste habito ò constumbre nasce el obrar vn hombre virtuosamente gouernado de la raçon, y encaminado de la experiencia, adquiriendo de muchos actos vn habito, ò costumbre. Y assi dixo S. Bernardo lib. 2. de cõsideratione. La costumbre haze las virtudes, y no la naturaleça; pues es proprio del hombre vsando mal hazer vicios, ò vsando biẽ hazer virtudes.

Por no hauer hecho habito y costumbre a la virtud, muchos se bueluen debiles, y flacos en su exercicio, y al contrario robustos, y poderosos en los vicios, como enseña la comun, con S. Thom. y Arist. diziendo. (Ex frequentatis actibus fit habitus: quo homo promptius, & faci-

facilius operatur siue bonum, siue malum.)
Con el habito de la virtud se perficiona el hõbre interior: por lo qual dize el espiritu sancto por el Eccles. cap. 4. que es mucho mejor ser pobre y sabio, que es lo mismo que virtuoso: que ser ignorante, que significa vicioso, ò negacion de virtud. (Melior est puer pauper, & sapiens Rege stulto.)

Tienen tanta affinidad, y parentesco la virtud y la prudencia, que muchas vezes por deffecto ò culpa de la prudencia, y juicio, las virtudes padezen muchos agrauios, y se debilitan, y aun destruyen. Por tanto no solamente en seguir a la virtud es necessario particular juycio, y moderacion: pero tambien en el juzgarla para que no cause enfado, hastio, y embidia en los que no la aman, ò no la tienen, aunque la jugquen por buena: como lo dixeron en muchos lugares Arist. y S. Thom. Por lo qual por falta de juycio y entendimiento de aquellos que han de juzgar de la virtud, la qual consiste en el medio, como dixo en el primero de las ethic. no es otra cosa sino vna mediania puesta entre los extremos de defecto, ò sobra. el modo como consiste en el medio es quando los

extremos son viciosos:y assi dixo Pitaco. (Ne quid nimis.) Por estar tan vecina la virtud de los vicios , muchas vezes sin culpa della mesma padeze defectos, ò demasias por no saber conozer el entendimiento el medio en que ella consiste : y por esto se dize que el juycio, y entendimiento humano yerra muchas vezes. Por esto San Pablo escriuiendo a los Chorinthios en el cap.4. de su epist.4. porque errando en el juycio, y entendimiento temerariamente se arrojauan a juzgar mal de los ministros del Euangelio, haziendo poco caso del juycio, que ellos hazian de sus acciones, dize (qui autem iudicat me,dominus est.

Todas las virtudes se gouiernã y rigen de la prudẽcia,y estã pẽdiẽtes de su mano,y discipli na como los discipulos de la boca y mano del maestro. La raçon dieron los authores citados (quia prudẽtia est regula aliorũ.) Ella la balãça q̃ pesa a las demas,la vara q̃ mide a las demas. Esta prudencia ha de yr acompañada de la virtud, porque sin sabiduria no hay verdadera virtud, como lo enseña Salomon en diuersas partes.Porque la prudencia (est custos virtutũ) y assi lo siente S.Tho.en la 2.2.quæst.33.ar.8.

y Anti-

y Antisthenes dezia que los sabios, y prudentes no viuian conforme las leyes, que hauian ordenado los hombres: sino conforme a la regla, y modelo de la virtud: dando à entender que no se ha de hazer esto, y huyr de aquello, porque assi lo ordena, ò prohibe la ley; sino porque lo dicta la raçon, porque es justo y honesto: y lo contrario malo y vicioso. A mas de esto en lo que ordenan las leyes, y determinan, no dan regla y modo para todas las cosas como la virtud.

Por hauer de andar la virtud acompañada de la prudencia dixeron algunos, que se alcançaba mas facilmẽte con las sciencias. Por esta raçon fueron muchos de parezer, que los ignorantes, y faltos de letras facilmente se inclinaban a los vicios, y acciones torpes. Y Diogenes segun refiere Laercio en el lib. 6. de vitis philosophorum dezia, que la virtud se alcançaba antes con el vso, y frequetacion, que no con el estudio, y libros de Filosofos: y por esta causa pidiendole Egerina algunos libros, lleuandolos le dixo. Busca la verdad, y realidad de las cosas, y no la pintura y colores: dando a entender que la virtud se aprende con el vso, y

exer-

exercicio,y no con el estudio,y lecion.

A esto aludio Platon en el dialogo de iusto quando dixo(quamobrem omni studio dãda opera est,vt quisque nostrum, ommissis cęteris disciplinis,hãc quærat, assequaturque pro viribus disciplinam : per quam possit, & sciat vitam bonam à mala discernere:& quo ad fieri potest,ex omnibus eligere meliorem.)Sola la virtud es sciencia verdadera, y si alguna sciẽcia se ha de aprender es el conocimiento de lo bueno y justo para amarlo, seguirlo, y executarlo:y la malicia de lo malo, para aborrezerlo,huirlo,y castigarlo en los otros,conoziendo lo que es justo y honesto, y lo que es injusto,y vicioso,escogiendo siempre lo mejor.

Aunque la virtud se adquiere con el exercicio, la comun opinion es que se halla las mas vezes adonde esta la sciencia y doctrina.Y por esto dezia el mismo Platon que aũ que las uirtudes eran quatro, solo se hauia de tener atencion à vna que es la primera: porque en ella se encerraban las demas:esta queria que fuesse la prudencia, como lo sintio en el dialogo 3.de legibus diziendo (respiciendum maximè ad primam,quæ & cœterarum omnium dux:hæc

vero

vero prudentia eſt intellectus) y mouido deſto dixo en el dialogo de juſto, que no podia eſtar bien gouernada vna republica, ſino mandabã en ella los Philoſophos, ò los Reyes filoſofauã, y eran amigos de ſciencia maciça, y ſolida, que conſiſte en la virtud; porque como dixo el meſmo en el dialogo 5. de natura hominis cõ ſola la virtud es vna ciudad dichoſa y ſe conſerua y llega à eterna felicidad. (Quamobrem nec mœnibus, nec nauibus, triremibus, atque naualibus, ò Alcibiades, nec multitudine, nec amplitudine, ſine virtute ciuitas ad fœlicitatẽ indiget.) La ciudad, que tiene virtud no neceſſita de murallas, no ha meneſter galeras, no careze de tarazanales y armerias, no ſe guarda con multitud de habitadores: ſino con ſola la virtud; y por eſſo dixo Tales Mileſio, que la ſciencia no aſſentaba bien, ſino en la virtud.

A la virtud como dize Ariſt. en el tract. de ſus alabanças, acompañan la bondad, la igualdad, el menos precio de los vicios, la eſperança en Dios, y otros infinitos bienes deſte genero. Como anda con tan buena y luzida eſquadra, que le haze eſcolta y guarda, viue muy ſegura, y cada dia brota nueuos pimpollos, con

que reuerdeze, nunca ſe gaſta,ni acaba, no la conſume,ni enuejeze el tiempo;porque como dixo Iſocrates, la virtud enjamas ſe enuejeze, ò corrompe, ſi vna vez ha tomado poſeſion del alma: y aſſi dixo Baruch en el cap. 3. de ſu profecia que andaua la prudencia acompañada de la virtud, y entendimiento, y donde hauia virtud,hauia como vna eternidad,todo ſobraua,ſalud,edad larga,ſuſtento,y riqueças,luz y paz, como lo moſtrò en aquellas palabras. (Diſce vbi ſit prudentia, vbi ſit virtus, vbi ſit intellectus: vt ſcias ſimul vbi ſit longiturnitas vitæ,& victus,& vbi ſit lumen oculorũ,& pax.) De conozer la virtud ſu eternitad le naſce el no hazer caſo de las coſas humanas, deſeſtimacion de las riqueças, menos precio de las hontras,baldon de las dignidades, conoziendo que todas ellas ſon caducas, fragiles,perezederas,y poco durables.

Es mucho mas eſtimada, y mas principal en vn alma la poſeſion de la virtud, y de mucho mas valor y prouecho que las riqueças,como lo ſintiò Seneca en vna de ſus epiſtolas, diziendo. (Nulla poſſeſſio, nulla vis auri,& argenti pluris quam virus æſtimanda eſt) y aſſi

los

los Athenienſes,que tuuieron fama de doctos, y prudentes entre todas las naciones del mundo, todas las coſas deſpreciauan, excepto la virtud,ſin hazer caſo de honra, riqueças,ni dignidades,como lo eſcriue Plató en el Timeo, ò de natura lib.32.donde hablando dellos pone eſtas palabras.(Quo circa ſpernentes præter virtutem, omnia paruifaciebant præſentia,neque efferebantur: ſed tanquam onus quoddam exiſtimabant auri, cæterorumque copiam.) Menos preciandolo todo, eſtauan contentos conſola la virtud, teniendo por carga,y eſtoruo para ella,la abundancia de oro y plata.

Los que eſtiman mas las riqueças, que la virtud,andan muy errados, y ciegos:no preten den mas de ſola la comodidad, y guſto, el deleyte, y deſcanſo deſte mundo, aunque poco durable, y no la eternitad de la virtud. Las riqueças à muchos han ſido de eſtoruo,para la virtud, como ſe dirà en ſu lugar: y hazer eſtimacion dellas, anteponiendolas a la virtud,es de ignorantes, como lo eran aquellos mercadantes, que introduze Horatio en la epiſt. del lib.1.diziendo.

Vilius argentum eſt auro,virtutibus aurum

O ciues,ciues,quærenda pecunia primum;
Virtus post nummos.

Buſcauan lo caduco y perezcdero, no lo ſolido, maciço, y eterno, que ſolamente ſe halla en la virtud: porque el dinero, la hermoſura, las fuerças,la honra, y dignidades ſon caducas perezcderas, y fragiles.ſola la virtud es eterna, como arriba ſe dixo.

La virtud para llegar à alcançar la eternidad, deſprecia las coſas humanas, las acozea y huella, como de poca importancia, y que ſe acaban,y perezen con el tiempo.Entonces como eſcriue Cic. en el lib. 5. de las queſtiones Tuſculanas quando la virtud llega a alcançar eſta eternitad, tiene debaxo los pies todas las coſas humanas,y haze poco caſo de los accidẽtes de la fortuna:porque como el meſmo dixo en otro lugar, todas las coſas eſtan ſujetas a la fortuna, ſola la virtud eſta fuera de ſu poder. Y diſputando largamente en el lib. 5. quien es el que verdaderamente ſe puede llamar dichoſo,y bien auenturado? es el virtuoſo,el qual no teme los tormentos, y amenaças del tirano, el rigor de la priſion, la abominacion del verdugo, el dolor del tormento, el eſpanto de la

muerte

muerte: à todo ſe expone muy alegre y ſeuera acompañada de las otras ſus hermanas, còmo lo ſignificò en aquella palabras.) Dabit, dabit, inquam, ſe in tormenta vita baata: nec non iuſtitiam, temperantiam, imprimiſque fortitudinem, animi patientiam proſecuta; cum tortoris os viderit, conſiſtet, virtutibuſque omnibus ſine vllo animi terrore ad cruciatum profectis reſiſtet extra fores.

Plutarco en la vltima paradoxa dize que el virtuoſo en los tormentos halla deſcanſo: en medio de las delicadeças, y regalos ſe mueſtra auſtero; en los combites, y banquetes da indicios de continente: en medio de la borrachera ſe mueſtra ſobrio: en los alborotos, y ſediciones amigo: en las priſiones es libre: en las honras modeſto: con los eſclauos apacible: con los aduladores ſeuero: entre las mugeres honeſto: entre los auaros liberal: en caſtigar los culpados juſto: en reſoluer las dudas prudente; y quãdo algun ſabio le corrige no ſe enoja, ni corre como ſe eſcriue en el cap. 8. de los prouerbios. (Argue ſapientem, diliget te.) De admitir bien la correcion, y reprehenſion que le haze el ſabio eſtimandola, y no deſpreciandoſe de oyr-

la,

la, ſaca por fruto el guſto, que tiene mejorando ſus acciones, corrigiendo ſus yerros, y enmendando ſus vicios, y acordandoſe, con dolor del pecado paſſado: porque como dize Hugo de Sancto Victore en el ſermon octauo. (Non eſt ad virtutem vlla talis exortatio, ſicut peccatorum recordatio.

Las mayores virtudes y mas dignas de alabança cõſiſten en los peligros, los quales abraçan los hombres valeroſos, aunque ſe expongan à la muerte. Y à eſte propoſito ſe eſcriue en los actos de los Apoſtoles cap. 5. (Ibunt Apoſtoli gaudentes à conſpectu conſilij: quoniam digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliam pati.)

Ariſt. dezia, que era tãta la felicidad del anima, quanta era la virtud della, y quanto dura el obrar virtuoſamente: porque el hombre, que viue, ſegun la virtud, ſiempre es feliz, y dichoſo, y no le falta, ni puede faltar coſa alguna: ni menos le puede ſuceder deſmã alguno, que le aparte de la eſperãça de la virtud: y por eſto no haziendo caſo de los bienes perezederos, que eſtan en mano de la fortuna, aunque los pierda, no ſe acongoja, ni pierde la confiança:

eſti-

eſtimando y preciãdo ſolamente las virtudes, que conſiſten en el alma, como ſe colige de Lactancio Firmiano en el lib.7.Con el fauor y authoridad de la virtud ſe cura y remedia la enfermedad del animo, arrojando de ſi los vicios, quitando los malos penſamientos, refrenando los apetitos carnales,mitigando la yra, venciendo las paſſiones del mundo, ſujetando la carne, y acozeando la antigua ſerpiente, ſegun la opinion de Ariſt.en el lib.4.de las ethicas diziendo.(Virtuoſus bene vtitur quibuſcũque.)Por eſta ocaſion S.Gregorio en ſus morales la llama medicina de todas las heridas, y enfermedades cauſadas del vicio.A mas deſto, como eſcriue Ciceron en el principio de los libros de amicicia,dize eſtas palabras.Aſſi como entre el calor, y frialdad, entre la ſequedad, y humedad, el ayre es como conciliatriz de la miſma manera, la virtud es conciliatriz: entre las paſſiones, y naturaleça de los hombres:ella las templa,junta y pacifica. (Sine te nec amicitiam, nec vllam rem expetendam conſequi poſſumus.)

Aunque la virtud ſola es baſtante a hazer a vn hombre bueno, con todo eſſo en la execu-

cion

cion de ſus acciones, y operaciones tenemos neceſſidad de proſpera, y buena fortuna. de donde dezia el ſabio. (Incerta prouidentia noſtra.)

Es proprio de la virtud el querer las coſas honeſtas, ſufrir con paciencia las aduerſas, regir derechamente el curſo de la voluntad, aun que los ſucceſſos eſten en mano de la fortuna, ſegun Cic. en el lib. 4. de las queſtiones Tuſculanas.

La ſoledad es amiga de la virtud, enemiga de los vicios, maeſtra y regla de la vida, y por eſto dezia Hieremias. (Quis mihi dabit locum in ſolitudine) y S. Auguſtin en el lib. de ſingul. clericorum, hablando dellos, dize. Aquel que ſe ha retirado de los deleytes, y eſta muy lexos dellos, menos le eſtimulan y punçan, y no ſiente tanto la moleſtia, y pena de la ſeruidumbre el que no vee los placeres de la vida del ſiglo.

Supueſto que la ſoledad es eſtoruo para los vicios, y cō ella ſe deſtruyen y quitan muchos pecados ocaſionados de la ocioſidad, refrenando los todos por medio de la contemplacion, como lo entiende San Geronimo contra Ioia-

uiano. (Solitudo quod corpore non poteſt, cogitatione complectitur: & ſi hominum inopia fuerit, loquitur cum Deo.

Algunos ſon de opinion que hay muy pocos que lleguen a alcançar, y poſſeer las virtudes, teniendo riqueças, y abundancia de coſas temporales: por ventura ſe fundan en el ſimil del euangelio de la aguja, y maroma. Por eſto Lactancio Firmiano en el lib. 2. cap. 1. de ſus diuinas inſtituciones, dize. Ninguno fauoreze la virtud, ſino aquellos, que la ſiguen, aman, y imitan. No pueden todos ſeguirla, y ſi algunos la pueden ſeguir, con mas facilidad la pueden ſeguir los pobres, y los que eſtan faltos de las coſas neceſſarias: y prueuaſe eſto aſſi. Si la virtud conſiſte en vna tolerancia y ſufrimiento de los trabajos, y neceſſidades: los que eſtando criados en regalos, y delicadeças, no quieren priuarſe dellos, para alcãçar la virtud. De aqui naſce que los pobres, y humildes mas facilmente creen en Dios, y con mayor feruor, y amor eſtando libres, y deſembaraçados de riqueças ſin coſa que les ocupe el darſe de todo punto a la virtud, para ſeruirle: pero los ricos, como habituados al interes, eſtan tan metidos

en la tierra, que les impide el mirar al cielo, que es la virtud: y eſtando tan arraygados en las coſas terreſtres, no ſe atreuen a entrar por la ſenda eſtrecha de la virtud, y a eſte propoſito dize Lactancio Firmiano, que los ricos no pueden paſſar por la eſtrecheça del ojo dela aguja: y por eſto en el Euãgelio enſeñãdo el camino eſtrecho del cielo, q̃ ſe entiẽde la virtud, dize Chriſto. (Vade, diuide, vẽde, dà pauperib.)

El impedimento, eſtoruo, y carga de las riqueças impide el alcançar la virtud: y mas quã do las riqueças ſon muchas: que la mediania es algo tolerable, y ſe puede ajuſtar algo con la virtud: aunque Platon en el dialogo quinto de legibus, tiene por impoſſible, que viua en la caſa del que es muy rico la bondad, como lo ſiente en aquellas palabras. (Diuites autem valde, ſimulque probos impoſſibile.) Tengo por impoſſible, dize, que los que ſon muy ricos ſean juntamente buenos: y conferiendo quiẽ ſon los ricos, añade. (Diuites autem dico, vt multi exiſtimant, aſſerentes eos eſſe diuites, qui pauci è multis pecunias multas poſſident: quas etiam poſſet malus quilibet poſſidere.) ſi aquellos ſon ricos, ſegun pienſan algunos,

que

que tienen muchas riqueças: pocos destos son buenos: y assi como ellos las posseen, las podria tener qualquiera malo: y apretando mas la difficultad, dize. Si estos tales se llaman ricos, no les cõcedere que son ricos, si juntamẽte no son buenos. (Quod si ita est, numquam ego his concedam, diuitem reuera esse felicẽ, nisi etiam bonus sit.) No quiere conceder que los ricos deste genero son dichosos, ò bien auenturados, como llama el vulgo; sino son buenos. Vltimamente concluye, que es imposible que vno sea excelente en riqueças siño lo es tambien en bondad. (Fieri vero non potest, vt diuitijs aliquis simul præstet, & probitate.)

Sintiẽdo el estoruo, que causan las riqueças para seguir el paso de la virtud, dixo Christo por San Lucas c. 14. si el hombre no renunciare de si todas las cosas que possee, no puede ser mi discipulo.

Cic. en el lib. de amicicia acõseja que dexemos las riqueças solamẽte para aquellos que las posseen, anteponiendo a ellas la virtud: porque quien quisiere poner la virtud en paragon cõ las riqueças, hallarà que no son de prouecho

alguno para alcançarla· y dado caſo que la pue dan ayudar en algo, le han de ſeruir como criadas, ſolo para hazer bien cõ ellas. El eſtar vno contento con lo que tiene es la mayor, y mas cierta riqueça contentandoſe con lo que baſtare para ſuſtentar la vida. Y por eſto Salomõ hablando con Dios en el cap. 30. de los Prouerbios dize, (Mendicitatem, & diuitias ne dederis mihi: tribue tantum victui meo neceſſaria: ne forte ſatiatus illiciar ad negandum, & dicam, quis eſt dominus; aut egeſtate compulſus furer, & periurem nomen Dei mei.) Con ſer tan prudente y ſabio tenia que las tiqueças le hauian de precipitar en vicios, y hazer negar à ſu criador, y aſsi pedia la mediania.

Si a uno que tiene muchas heredades, campos, y viñas, y diuerſas poſeſiones, le eſtiman, veneran y en grandezen, porque ſon perpetuos, y los ha heredado, y no le pueden faltar: quanto mas ſe ha de eſtimar la virtud, la qual no ſe puede quitar, ni la pueden robar ladrones, ni conſumir ſe por tempeſtades, ni abraſarſe, o deſtruyrſe por diſcordias? de donde ſe infi ere, que aquellos ſolamente ſon ricos, que poſſeen la virtud, que es eterna. Saluſtio eſcriuien-

uiendo contra Catilina dize, qne el hombre que estima las riqueças, dessea el gouierno, imperio, y mando: aunque sea virtuoso, afea y ensucia la virtud con las cosas dichas, tornandose pereçoso, tibio, frio, y retirado: pereçoso en amarla: juzga por injuria y afrẽta la pobreça, diziendo que la inocencia y sencillez es malicia. Seneca como se dixo arriua prefirió la virtud a la riqueça, diziendo. (Nulla vis auri, & argenti pluris æstimanda, quam virtus.) Y en confirmacion desto dixo Salustio en el lugar citado. (Quæ homines arant, nauigant, ædificant, virtuti omnia parent.) De donde nasce que la pobreça engendra a la virtud, y por medio de lla alcança lo que los otros posseen por medio de la riqueça. a este proposito dixo Salomon en el cap. 6. de la sabiduria. (Venerunt autem mihi omnia bona pariter cum illa.) Los bienes de fortuna han de ser instrumẽtos para remunerar los virtuosos como lo enseñò Dios por S. Lucas en el cap. 54. Ninguna cosa del mundo hay menos sujeta a la fortuna, que la virtud, como dixo el Poeta.

Sapiens dominabitur astris.

Parezeme que puede ser la raçõ desto, porque

que el verdadero, y ſeguro patrimonio del hombre es el que eſta fundando en el juro de la virtud, ſegun Antonio Borbonio de virtute inclita.

Sed virtus animum perfectius ornat.

Los bienes corporales no aumentan la virtud, aunque ſocorren, ayudan, y fauorezen aquiẽ los poſſee. (Quia virtutes ſunt bona animæ) antes la enflaqueçen, y debilitan, como lo dixo S. Auguſt. 5. de verbo domini por eſtas palabras. El oro es materia de vicios, peligro de ſu dueño, flaqueça de las virtudes.

Donde no anida la virtud, no ſon otra coſa las riqueças, y comodidades deſta vida, que incẽtiuos para vicios, y ocaſiones para males. La ſangre ſe iluſtra y ennobleze cõ la virtud, pero no al contrario, como eſcriue Ariſt. de ſcholaſtica diſciplina.

Pyrrho Rey de los Epirotas, preguntandole ſus hijos, que aun eran muy pequeños, à quien de noſotros dexaras tu Reyno? reſpondio, como refiere Eraſmo en ſus apotegmas lib. 5. Aqnel ſera mi heredero, que tuuiere mas agudos los filos de ſu eſpada; dando à entender que no hauia de dar la ſuceſſion en ſus eſtados

al mayor en edad : ſino al que ſe auentajaſſe, y adelantaſſe en la virtud. Con eſte eſtimulo los animò a todos a la virtud , y fortaleza de animo. Eſta ſola es la que nombra herederos, funda mayorazgos , da ſuceſsiones: porque como dixo Quintiliano en el lib. 3. es patrimonio para los ſuceſſores, dura haſta los vltimos deſcẽdientes, jamas dexarà de ſer embidiada. La raçon es porque es tan leal compañero, que nos acompaña haſta la muerte : y aunque muera el poſſeedor della, queda ſu memoria y nombre eternizado , y eſcrito, no en marmoles y bronzes, que los deſtruye el tiempo; ſino en la memoria de los hombres, porque. (In memoria æterna erit iuſtus.) Del bueno ſiempre haurà recordacion , aunque muerto, ſe conſeruarà ſu nombre, no por hauer ſido rico, noble, de iluſtre ſangre y real proſapia: ſino ſolo porque fue iluſtrado de virtud . eſte ſolo es grande en la preſencia de Dios , y memoria de los hombres: y ſi le faltò virtud , aunque cargado de hazienda, rico de honras, iluſtre por ſangre, gigante en ſus batallas : es enano, y muy pequeño: y aſsi dixo Tito Liuio . Pequeño queda el mayor de los hombres , ſi le quitas la virtud.)

Y Ze-

Y Zenon dixo. No el que es grande, es luego virtuoſo: ſino el virtuoſo es luego grande.

Deſpues que por la malicia de los hombres començaron a ſer tenidas, y eſtimadas las riqueças porque con ellas alcançan la gloria, imperio, y mando deſte mundo; al punto ſe eſcureçieron las virtudes, ſe vituperò la pobreça, y la innocencia començò a ſer tenida por maleuolencia: todo ſe trocò y traſmudò, juzgãdo lo honeſto por torpe, lo vicioſo por vtil, y lo trabajoſo por deleytable, porque como dixo Platon, las riqueças por la mayor parte ſon mas miniſtros de vicios, que de virtudes, y hallaron juntamente amigos y honras. El oro y plata, ſino cae en buenas manos, es fundamento y materia de mil pecados, porque ſon ceuo y nutrimento de todos los males. y por eſto dize el ſatirico Iuuenal, que ningun linage de vicios faltò en Roma deſpues que ſe perdiò ſu antigua pobreça. Pareze que diò la raçon el Eccleſiaſt. en el cap. 10. (Quia pecuniæ obediunt omnia.) Y S. Chriſoſt. en la hom. 10. ſobre la epiſt. ad Hebr. dixo, quitadas las riqueças, ſequita juntamente la ocaſion de peccar.

Hay

Hay muy grande diferencia entre la luz, y reſplandor: porque la luz como acto inſeparable del cuerpo lucido, ſiempre luze, y iluſtra el ayre: el reſplandor por cõſiſtir en ciertos reflexos de los rayos, reſplandeze; pero por pequeño impedimento que ſe le oponga, pierde aquella luz. La virtud por ſi meſma, y no por reflexos, ni reuerberaciones luze y campea: todas las demas coſas, que el mundo llama bienes, ora ſean del cuerpo, ora de la fortuna, en tanto luzen, y reſplandezen en quanto ſon heridas de los reflexos, y reuerberacion de la virtud. (Virtus enim eſt ratio, vt quibuſcumque vtatur homo, bene vtatur.) Ariſt. ethic. lib. 8. cap. 13.

Solos los que caminan por la ſenda de la virtud, la alcançan, y no hay en el mundo coſa mas honrada, ni mas perpetua, ſin hallarſe hermoſura, que ſe le iguale, no puede afearla la enfermedad, ni arrugarla la vejez.

Las riqueças las mas vezes ſon inſtrumẽtos de vicios, y pecados, ſegun S. Augu. S. Thom. y Iſocrates ad Domonicum. Platon en el lib. 29. de immortalitate animæ dixo. (Neque forma corporis, atque robur timidõ, aut prauo cum

O insunt,

insunt, decorem præstant: præterea scientia quæuis, remota iustitia, aliaque virtute, non sapientia, sed calliditas esse videtur.) La hermosura y fuerças corporales en el couarde y malo, antes siruen de afrenta, que de honra. La sabiduria sino va acompañada de justicia y demas virtudes, no mereze nombre de sabiduria, sino de engaño, y astucia.

Grandes riqueças, y exquisitos bienes son las virtudes, con las quales se viue segun el dictamen de la raçon: como escriue S. August. en el libro 2. de libero arbitrio: los bienes de menor estimacion son la hermosura, y partes del cuerpo, con los quales se puede viuir bien: los medianos son las potencias del alma, sin las quales no se puede viuir rectamente: los otros bienes son los vltimos, y infimos, de los quales se puede vsar mal, y bien: pero ninguno se sirue de la virtud para mal, porque la propriedad de la virtud consiste en el seruirse de todas las cosas, conuirtiendolas en bõdad; y asi consequentemente no se puede vsar mal dellos.

Esta diuision de los bienes enseño Platon en el dialogo 3. de legibus diziendo, que para

con-

cõseruar vna cuidad en su felicidad, y ser permanente, se hauian de repartir bien las honras, y cargos. (Recta autem distributio est, vt prima, & maximè honoranda censeantur animi bona, si adiuncta illis temperantia sit: secundo dignitatis gradu, corporis bona: tertio externa possessi o, & pecunia.)

Aunque comunmente todos ponen por impedimento de la virtud las riqueças, y regalos: con todo esto se puede restringir, y moderar esta opinion, quando nos seruimos, y aprouechamos dellas para bien y vtilidad del proximo.

Fidias celebradissimo Escultor no solo de marmor, de açabuche, ò bronce, mas de qualquiera otra materia por vil y fragil que fuesse hazia sus estatuas, y marmoles mas perfectos y bien à cabados que se podian hazer de aquella materia. De la misma manera el virtuoso mòstrarà su valor, y gentileça repartiendo las riqueças: si es pobre con tolerancia y paciencia descubrirà la luz y resplandor del alma: finalmente en qualquiera contentamiento darà buena muestra de si mismo, y hara alguna accion memorable y digna de alabança.

Ninguno mereze alabança mi honra, ſino es el virtuoſo aunque ſea rico,agil,hermoſo fuerte, y robuſto: y por eſto aconſejando Platon a quien ſe debia honrar, dixo, en el dialogo 3. de legibus. (Neque oportet in ciuitate, excellentes cuiquam conferre honores,quia diuitijs præſtat,aut quia velox,aut formoſus,aut robuſtus ſit,ſi virtute careat) La raçon porque en la republica no ſe hauian de dar las honras, y dignidades a los ricos pone Platon en el dialogo ſexto de juſto,diziendo. (Quando igitur in ciuitate diuitiæ,ac diuites honorãtur: virtus,probique viri deſpiciunrur.) Donde honran las riqueças, anda abatida la virtud,y deſeſtimados los buenos.

Aconſejando Platon al amor de la virtud en el Menexeno lib. 3. dize. Conuiene, que os acordeys de nueſtras palabras:qualquiera coſa que hagays vaya endereçada a la virtud,y acõpañada della: teniendo por cierto que quantas artes, y exercicios hay,las riqueças, y poſesiones, ſino van juntas con la virtud, ſon malas,y dañoſas.(Diuitię namque ſplendorem afferunt nullum eas cum ignauia poſſidenti) no dan honra las riqueças aquien no uſa bien dellas.

el

el vſar bien es conuertirlas en prouecho del proximo,haziẽdo actos virtuoſos de charidad, miſericordia, y otros.

La virtud no ſe deſtruye, corrompe, ò gaſta con el honeſto regálo, y por eſta raçõ Platon y Solon dezian que no obſtante, que la virtud por ſi ſola,ſin atender a otro interes,ò premio, era de ſuyo amable, y no ſe podia aumentar con los bienes de fortuna: con todo eſſo fuerõ de parezer, que le ſeruian de alguna ayuda, y ſocorro: porque el honeſto regalo,el decente aparato, conforme à ſu eſtado, las comodidades licitas, no repugnan al ſer virtuoſo,porque ſegun Ariſt. en ſus ethic. (Diuitiæ ſunt inſtrumenta humanæ fœlicitatis.)

La virtud es maeſtra de la vida, guia y pregonera de la ſama, vnion entre los buenos,camino de la immortalidad,medicina del alma, criada de Dios.en las aduerſidades es conſtante,y fuerte, en la proſperidad modeſta y templada, à los moços enſeña la ſobriedad, y verguença,a los viojos da honeſto repoſo,a los pobres incorruptibiles teſoros,y a los ricos ornamentos precioſiſsimos, y lucidos.

Natural coſa es de la virtud hazer al hombre

bre recogido, y retirado: proprio del vicio es hazerle libre, y dissoluto. La virtud enseña al hombre la piedad, la religion, la veneracion, y culto diuino, el ayudar a todos, no offender a ninguno, à obedezer las leyes, à amar la justitia como dize S.Th.p.2.quæst.60. art.30.

De aqui nasce, que aunque dixo Arist.en el 4.de las ethic. (Honor est præmium virtutum) que la honra era el premio que sele debia: el mismo Aristot. en el proprio lib.pareziendole despues, que no hauia premio,que se igualasse a los meritos de la virtud,dixo. (Virtuti perfectæ non fit condignus honos.)Entendiendo de la honra que se le daba en este mundo, la qual juzgò por perqueño premio de su excelencia, remitiendo el premio della para el cielo: porque a la perfecta virtud no se puede dar equiualente honor, sino es la bien auenturança;como lo sintio Santo Thom.p.2.q.3.dizien do (honor æquiualens virtuti est beatitudo.) Y no es mucho darle esta honra, porque los hombres aun viuiendo y conuersando en este mundo,si son virtuosos con eminencia, se asimilan, y comparan a Dios, en quien como en

su

ſu centro deſcanſan todas las virtudes, y ſe hallan por excelencia. aſsi lo ſintio el filoſofo en el lib.7.de ſus ethic.cap.1.diziendo.(Homines dicuntur fieri Dij propter virtutum excellentiam) ſi ſon excelentes en virtud ſe hazen vnos Dioſes adorados en la tierra: tienen no ſeque Deidad, y diuinidad. Al contrario los malos, y vicioſos no merezen honra, porque como dixo el meſmo en el cap.6. del lib.4.de las ethicas.(Prauus honore non eſt dignus) y en el c.9 del miſmo lib. (Solus bonus honorandus eſt ſecundum virtutem.) Conforme es virtuoſo, es honrado el bueno: tanta honra ſe le deue quanta es la virtud que poſee.

La perſona virtuoſa jamas ſe deſeſpera ni pierde, porque ſe confia, y funda ſu eſperança en la virtud, juzgando por defecto muy grande el entregarſe a la deſperacion, acto contrario a la virtud, porque como dize Ariſt. 2.eth. al que ſe deſeſperaſſe le faltaria la virtud de la fortaleza. (Tunc enim deeſſet fortitudo, quæ eſt circa arduum, difficile, incurabile.)

Conoziendo Virgilio la hermoſura, que trae conſigo la virtud dixo en el quinto de la eneida.

Gra-

Gratior,& pulchro veniens in corpore virtus.

Queriendo dizir que parezia mejor, luzia mas y cãpeaua mucho en vn cuerpo virtuoſo la hermoſura:porque como en muchos lugares dize Santo Thom.(qualitates animæ redundant in corpus) y la fealdad ſe hãze hermoſa con la virtud: y la hermoſura ſe haze fea con los vicios: aunque muchas vezes hallamos eſcrito lo contrario de la fealdad del cuerpo, conforme aquel dicho comun (qualis forma talis,& anima) pero los que eſto dizen ſe engañã,y vã muy errados, porque la virtud no depende de la hermoſura del cuerpo, ni los vicios naſcen de la fealdad:porque la virtud por ſi meſma es tan hermoſa, que no la puede desluſtrar la falta de la viſta,ni el defecto,ò monſtruoſidad en los miembros:y aſſi dixo Seneca en la epiſ. 67 afeando la opinion contraria. No tiene neceſſidad de belleça, ni adornos corporales la virtud.ella meſma tiene con ſigo toda la hermoſura y adorno de tal manera, que no la puede comunicar à los cuerpos, los quales aunque ſean monſtruoſos, y defectuoſos por medio ſuyo parezeran como al contrario; y ella no contentãdoſe con hauer hermoſeado los cuer

pos

pos en la vida, leemos que aun despues de muertos los ha hermoseado, apareziendo sobre las sepolturas de los santos luzes y resplandores, y el sol y estrellas.

Qualquiera accion paraque merezca nombre de virtuosa tiene necessidad de yr endereçada à fin honesto, porque el fin es quien le da buen, ò mal nombre: porque muchas obras siendo de suyo virtuosas, como el dar limosna, hazer paces, y otras semejantes, hechas cō mal fin se conuierten en acciones torpes viciosas, y malas. S. Thom. en muchos lugares dize, que el fin de la virtud es alcançar, y seguir el bien, y huyr el mal, como lo dixo el sagrado texto por Dauid psalmo 30. (Declina à malo, & fac bonum.)

Platon no como filosofo, sinò como religiosissimo dize que Dios es el sumo bien, el author de los bienes, y el dador dellos, y que el fin del hombre ha de ser imitar à Dios, y acercarsele quāto fuere possible. lo vno y otro enseña la virtud, y por las obras y acciones della lo alcançamos, siendo el proprio y verdadero fin, que pretenden conseguir: y assi dixo Platon en el Timeo. (Anima est coniuncta cor

P pori,

pori, vt fruatur ſcientijs, & virtutibus; ſi enim cum feruore magno eam inuenerit, benigne à ſuo creatore recipietur; ſi vero contrarium, relegabitur ad inferna.)

El fin paraque fue criada el alma vnida al cuerpo quiere que ſea el goçar de la ſabiduria, y virtudes; y ſu premio, ſi obra conforme à ellas, la gloria eterna: y al contrario las eternales penas. S. Auguſt. en el lib. 4. de ciuitate Dei puſo el fin de la uirtud, diziendo. (Virtus non eſt vera, niſi quæ ad eum finem tendit, vbi eſt bonum hominis, quo melius non eſt.) Y Ariſt. en el 1. de las ethicas cap. 9. hablando del fin de la virtud, y el premio della dize. (Virtutis merces, ac finis optimum quidem eſt, diuinũ, ac beatum.) Preſupueſto pues, que el fin de la virtud es la bondad, y ſu premio la gloria. me pareze que debemos paſſar al conozimiento de ſus partes eſpecificas, hauiendo tratado haſta ahora de la virtud en general.

Temiendo incurrir en la cenſura de Horacio.

Dum breuis eſſe laboro, obſcurus fio.

Ya conſejandome con el, aunque pudiera, como coſa ya tocada, dexar de hazer de nue-

uo

uo diuision especifica de las partes de la virtud, que se pueden dezir cada vna virtud depor si aunque impropriamente por no hallarse vnas sin otras, como esta dicho; boluerè a discurrir sobre ellas, aunque de passo, dexando sus qualidades y essencias, para quando se trate de cada vna en particular.

Por tener su assiento, como dixo Arist. en el 1. de las ethicas, cap. 13. algunas de las virtudes en la raçon, otras en las costumbres, aunque todas miran à vn mismo fin: diremos que algunas tienen su proprio assiento en la raçon y se perficionan con ella, estas son la prudencia, y la sagacidad.. Otras en las costumbres con las quales se executan las acciones: estas son la liberalidad, y templança: y con este modo se diuidieron arriba en morales, intellectuales, y racionales

Aristoteles en el segũdo de las ethicas, dize que las virtudes se diuiden en intellectuales, racionales, y morales: con las intellectuales, y racionales escudriñamos, y alcançamos con el discurso de la raçon à conozer aquello que se deue seguir, y procurar como bueno, y à quel-

lo que ſe ha de huyr y euitar, como malo. S.Thom.1.2.quæſt.58.

En qualquiera virtud moral hay ſu propria materia en la qual ſe exercita aquel que la tiene, aunque la materia propria de la virtud moral es en los apetidos, como dize Ariſtot. 2.ethic. (Circa voluptates,& triſtitias eſt moralis virtus) y en otros muchos lugares,a quien ſiguio S. Thomas.

Ninguno puede llamarſe dichoſo, ſino eſta adornado de virtudes morales: y eſtas no ſe alcançan ſin mucho eſtudio, y induſtria como enſeña Ariſtot. en las ethic. y San Thom. p. 2. queſtione 3. Demas delo dicho, por medio de las virtudes morales ponemos las coſas en execucion, y obramos lo que nos pareze bueno,como tal y lo eligimos por bueno; aunque en ſu eleccion nos ſolemos engañar muchas vezes, y eſto no es por falta de la voluntad: por lo qual dize Egidio Romano, que vno no puede ſer engañado en la voluntad, ſi no precede error en el entendimiento, como cauſa, de que no ſe acompaño en effecto.

Plutarco en el libro de virtute moralium

es de parezer, que las coſtumbres ſon la qualidad del animo en quanto es diſcurſiua, y racional, las quales no alcançan vſo de raçon, y con las coſtumbres las virtudes morales no adquieren el vſo de la raçon: ſino que enſeñan à viuir conforme à raçon.(Quia tale eſt munus virtutum moralium.) S.Thom. prima 2.

La virtud intellectnal procede de la doctrina, y la moral del habito, y del vſo de la intellectual tiene gran parte el maeſtro, y de la moral el vſo y la continuacion, como enſeña Ariſtoteles en el ſegundo de las ethicas.

No ſe aprenden, ni enſeñan las virtudes morales ſolo para ſaberlas, ſino para que las pongamos en execucion, y paraque ſe viua con la perfecion, que ellas prometen. (Actualis enim operatio eſt eorum finis.) Ariſtoteles 2. ethicor. y Sanctus Thom. prima 2.

El miſmo Ariſtoteles en el proprio libro dize, que por inclinacion natural, y por propriedad concedida de la naturaleça, como la

la piedra va abaxo, que es ſu centro, el fuego a lo alto, que es ſu eſfera, el hombre es virtuoſo: pero con el vſo, y frequentacion de actos: porque de otra manera todos ſeriamos virtuoſos (quia conſiſtit in actuali operatione.)

Las virtudes morales ſon la liberalidad, la templança, la juſticia, la fortaleza, y las demas que ſe refieren a ellas ſegun San Thom. prima 2. quæſt. 60. caſi por todo el libro. de las quales diſtintamente ſe diſcurrira en ſus lugares proprios.

Las intellectuales ſon la ſciencia, la prudencia, y las que dependen dellas, conforme a la doctrina de S. Thomas prima ſecundę articulo ſecundo, y de Ariſtoteles ſecundo ethic.

Para concluſion de todo lo dicho ſeruiran las palabras de Filon en el libro primo de las alegorias, adonde dize. Aſſi como la cabeça es la parte mas alta, y principal del cuerpo, la ſegunda el pecho, y la tercera el vientre: de la miſma manera en el anima, la parte racional eſta en la parte mas alta, que es la ca-

beça en la qual consiste la prudécia:la segunda es la fortaleza que cósiste en la yra,y esta tiene su asiento en el pecho: la tercera es la templança, que esta en la tercera region del cuerpo, y sale de la concupiscencia, que ocupa el tercer lugar del alma.

DEFINICION DEL VICIO.



L vicio es vn habito, ò affecto del alma ſiempre inconſtante y repugnante entre ſi miſmo, como enſeña Santo Thomas en la prima ſecundæ quæſtione 71.

Quando ſe opone vn habito del alma es cõtrario a la naturaleça, pero no a la raçon.

Y por eſta cauſa, como dixo el filoſofo, el vicio es contrario a la parte del alma, que ſe llama racional, y en eſta parte haze aſsiento la imprudencia, que es como opueſto de los actos prudenciales: de la parte animoſa es contraria la yra, y la vileça de coraçon y couardia: de la bramoſa o animoſa es la deſtemplança, y incontinencia: y abſolutamente de toda el

anima es la injuſtitia, y la auaricia, y la puſilanimidad, o cõuardia.

Aſsi como qualquiera accion hecha con raçon y juſticia mereze alabança, como virtud; de la miſma ſuerte qualquiera otra hecha en contrario mereze vituperio, y denueſto, como vicio.

Plutarco definio el vicio en eſta forma. Vicio es hazer coſas torpes, y tambien dexar de hazer coſas honeſtas: de que infiere que conſiſte no ſolo en la accion, ſino tambien en la omiſsion.

A contrario dixo Ariſt. cap. 7. en vna palabra, que era el vicio. (Peſsimum eſt cõtrarium optimo.)

Hugo de Sancto Victore definiò el vicio elegantemente diziendo. El vicio es vn affecto natural, que excede, y traſpaſà los limites de la raçon quando ſe mueue a hazer lo que no deuia.

Algunas vezes ſe llama vicio qualquier defecto, ò moſtruoſidad del cuerpo, como el ſer ciego, y ſus ſemejantes: el miſmo nombre ſe da a qualquiera falta, ò defecto, que padeze vna obra de manos como dixo Plinio.

El

El vicio en hebreo ſe llama Rha, o Rahah, que quiere dezir mal, culpa, ò malicia, ſacando eſte nombre del verbo Rahah, que ſignifica fue malo, hizo mal, ò obrò mal.

En griego ſe dize, ἐλάττωμα κακία κακότης. En latin ſe dize vitium, y viene del verbo vito vitas, que ſignifica guardarſe de vna coſa. Muchas vezes ſon equiuocos eſtos nombres, (vitium, peccatum, defectus, culpa, malum) però el vicio es propriamente habito: peccatum puede ſer ſin hauer llegado a habito: defectus puede naſcer de negligencia, o deſcuydo: culpa ſiempre dize malicia en la accion: malum aunque tambien propriamente es vicio, puede naſcer de mala eleccion, ò deſacierto, juzgando por honeſto lo que deſpues de executado, pareciò inhoneſto, y vicioſo.

Aunque muchos a la enfermedad del cuerpo han llamado vicio, es muy diuerſa coſa el vicio de la enfermedad; porque la enfermedad es vn habito contra naturaleça, que haze mas malo el vſo de las coſas, como la calentura, ò phreneſis: pero vicio en naturaleça es la ceguera, ò defecto de vna pierna, ò ſu ſemejante. La enfermedad quitaſe, y buelue: pero el vicio del

cuerpo eſta ſiempre conſtante,y fixo.

En nueſtra voluntad eſta la cauſa de los vicios, y virtudes, y no ſon en noſotros naturales,ò naſcen de nueſtro principio,como lo enſeño S.Geronimo en la epiſt. contra Rufino, y Ariſt.en el libro 3. de la ethica cap.5.dize que eſtan en nueſtra mano,y poteſtad: como ſi dixera, que con mucha facilidad podemos huyr de los vicios, y euitarlos, y da la raçon diziendo que ſi fueſſe natural,y inſito el vicio, y naturaleça nos huuieſſe formado,y hecho vicioſos: podriamos eſcuſarnos, como coſa natural; y ſacando la concluſion deſto dize. (Quamobrem ſi agere rem honeſtam in noſtra poſitum eſt poteſtate: etiam non agere rem turpem poſitum erit; & ſi non agere quod honeſtum eſt à nobis pendet:etiam agere, quod turpe eſt à nobis pendebit. Si vero in nobis ſitum eſt honeſta agere, & turpia; ſimiliter vero etiam non agere:atque hoc eſt bonos, & malos eſſe:in nobis erit probos,& improbos eſſe) vn poco mas abaxo ſaca otra ilacion concluyente diziendo. (Etenim beatus nemo inuitus;improbitas vero ſponte eſt.)

Y no vale dezir, que no ſomos ſeñores de

nue-

nueſtras paſsiones, ni podemos gouernar nueſtras acciones, que todas eſtan ſujetas a nueſtro querer, y voluntad, como enſeña el meſmo en en el 3. de las ethic. cap. 8. (Operationum noſtrarum nos ſumus domini à principio vſque ad finem.) No ſolo del primero mouimiento, ſino del medio y fin, noſotros le podemos regir, y gouernar encaminandole à fin perfecto; porque como dixo Seneca en el lib. de moribus. (Omne peccatum actio voluntaria eſt.) y S. Hieronimo in epiſt. ad Demedriadem. (Non in ſeminibus, ſed in voluntate naſcentis cauſa vitiorum eſt, atque virtutum.) No naſce apegado à nueſtra carne el vicio, no es de nueſtra naturaleça y propriedad: en la voluntad eſta la cauſa de los vicios y virtudes, y no en la reſpueſta del barbaro vulgo (ſomos hijos de Adam) no eſta en la virtud ſeminal de los padres, ſino en la voluntad de los naſcidos.

Las paſſiones ni ſon virtud, ni menos vicio: porque quien por paſſion es juſticiero, mas propriamente ſe puede llamar vicioſo, ò injuſto, quando no ſe gouierna con raçon y prudencia. y la accion que naſciò de fuerça demaſiada de iraſcible, ò concupiſcible, ni es virtud,

ni

ni vicio;porque ſi obrò bien, no tenia acuerdo y raçon : ſi mal, no eſtaua en ſu acuerdo, y diſcurſo : y aſſi dezimos eſtà apaſsionado, como eſcuſando ſus acciones, que ni merezen alabãça,ni vituperio, como lo dixo Ariſt.en el 2.de las ethicas 4. cap. (Ac non ſunt quidem affectus, nec virtutes, nec vitioſitates, quod non dicimur ex affectibus probi, vel mali; ſed ex uirtutibus,uel uitioſitatibus dicimur. Et quia ex affectibus neque laudamur, neque uitupemur:neque enim laudarur metuens, neque ira percitus, ſed quodammodo.) La raçon es porque ſin conſideracion, diſcurſo,ò premeditacion, ni hazer elecion ſinos eſta biẽ,ò mal nos enojamos,ò tememos,como el meſmo dize. (Præterea iraſcimur, & metuimus ſine præelectione : uirtutes uerò ſunt prелectiones quædam.)Los affectos,y paſsiones pareze que mueuen y precipitan la raçon a lo que apeteze la uoluntad,ſin conſulta de la raçon:pero las uirtudes y los uicios no nos mueuen, y inclinan abſolutamente : ſolo ſiruen de diſponernos a los actos ſegun el proprio en el lugar dic ho. (Ad hæc autem ex affectibus moueri dicimur: at ex uirtutibus, & uitioſitatibus non moueri,

ſed diſponi quodammodo.)

Quando el vicio ha llegado à ſer habito, ò coſtumbre, no hay eſperāça de poderlo deſarraygar de la voluntad, y aſſi dixo Seneca. No queda eſperāça de remedio, quando los vicios ſe bueluen coſtumbres. El remedio es atajarlos y cercenarlos al principio con el conſejo, diſciplina, y raçon, porque como enſeña el Philoſopho en el libro 1. de ſus ethicas cap. 10. (Principia maxime valent ad ſequentia.) Y començando à atajar, y cercenar a los principios, el fomes, que llamā los Theologos, tendrà andado mas de la mitad del camino, para llegar a la virtud, ſi camina hazia adelante; y ſi ha buelto la cara el vicio huyendo correrà la mitad de la carrera boluiendole el roſtro al principio, porque como el meſmo enſeña en el meſmo libro, y cap. (Principium eſt plusquam dimidium.) Cortar, cercenar, cicatriçar, y deſmembrar los principios, y no aguardar a que ſe cancere y empodrezca el alma: tomando el conſejo de aquel vulgar dicho del Poeta.

Principijs obſta, ne ſerò medicina paretur,
Cum mala per longas conualuere moras.

El modo mejor de quitar las fuerças al vicio

cio me pareze que consiste en resistir al princi pio y oponersele; porque quando comiença à entrar poco a poco solo con la vista y conuersacion se apega, como lo dixo Seneca en el libro de tranquilla vita (serpunt vitia, & contactu nocent, & in proximum quemque transiliunt.) El vicio pasa demano, en mano, ò por mejor dezir, vn vicio dala mano à otro, y ua cresciendo el exercicio de uicios. Como escrine Origenes en la hom. 12. de la misma mane ra que de la justicia, y charidad nasce, y se engendra charidad, y justicia: del mismo modo quien da paso, y entrada aun uicio solo dentro del alma, es fuerça que para y engendre otros vicios, y cada dia yrà engendrando, y pariendo nueuos uicios, y poco à poco aumentandose, uendrà a ser quien no resistio al principio, mas malo y uicioso. La raçó es la que dio el comen tator de Arist. lib. 2. ethi. cap. 5. (Quia bonus fit bonus secundum unum modum: malus uero multis modis fit malus.)

De la misma manera, que uno no se haze uirtuoso in instanti, sino poco, à poco y por gra dos, llegando de un acto à otro, y de muchos actos nasce el habito; lo mismo sucede en los

ui-

vicios, que poco a poco, y de vno que ſe permitiò, y conſintiò, ſe diò la mano a otro, y haziendo actos ſe continuaron à habitos; porque como dixo Ariſt. 3. eth. cap. 14. (In re frequenti cognoſcuntur habitus.) La raçon es porque hay muchos maeſtros de vicios, y pocos de virtudes, y la virtud ſe adquiere cõ dificultad, pero el vicio cõ facilidad, como enſeño Ariſt. en el 2. de las ethicas, cap. 5. (Malum eſt facile, bonum verò difficile) y porque como dixo Plinio iunior, el vicio es muy apacible de aprender, y muy dificultoſo de dexar. Los vicios no ſolamente ſe han de huyr, ſino refutar, y reprehender a quien los tiene; porque es mucho mas facil el no acoſtumbrarſe a los vicios, que deſpues de aprendidos, y habituada el alma à ellos, perder ſu reſabio, como lo dixo S. Hieronimo eſcriuiendo à Demedriade. (Tibi non tantum expellenda ſunt vitia, quam refellenda; quia vtique facilius eſt non ſuſcipere, quam ſuſcepta ſemel deponere.) Propriamẽte al que ſin orden, riẽda, ni raçon alguna ſe dexa lleuar del apetito, y voluntad, ſin hazer caſo del dictamen de la raçon, ſolemos deçir que ſe ha enuiciado; que es dezir, no hay perſuadirle, ya

està ciego,y entrampado en el vicio,no hay sacarle de la carcel del deleyte: a este tal el medio es representarle la amargura, azedia,y dolor, que los vicios tienen en si mismos, que aunque dulçes,ò dorados, como pildoras, en medio aquel gusto tienen mil disgustos, amargores, y reboluimientos de alma y cuerpo;que si los considerasse el vicioso,los despreciaria por el trabajo, y sudor, angustia,y congoja, que le pareze hay en la virtud, como lo sintio el mesmo S. Hieronimo en el lugar dicho. (Nec eorum tanta dulcedo est, vt ea debeamus præferre virtutibus:cum nec in omnibus sit delectationis illecebra; & à plerisque etiam ea quæ videntur dulcissima respuantur.)

Entran muchas vezes los vicios en el alma con mascara de virtud, paliados, y disfraçados con capa de bondad, como escriue S. Gregorio en sus morales.(Sæpe se vitia ingerunt,& se esse virtutes mentiuntur(Trae masca a de guardar el no dar limosna: los excesiuos gastos se visten de librea de liberalidad: la crueldad y vengança,las manos sanguinolentas,no perdonar anadie, pecò,delinquiò,muera, siẽdo actos

de

de crueldad y tirania, van dorados con el zelo de la juſticia: el deſcuydo, la omiſſion en no caſtigar el ſuperior al ſubdito, el juez mayor al miniſtro inferior, el padre de familia, los hijos, y criados, trae vn disfraz de varios colores, y recamado de piedad, como poco mas abaxo lo dixo el meſmo S. Gregorio. (Tenacitas parſimonia, effuſio largitas, crudelitas zelus juſtitiæ, remiſſio pietas velit videri) ſiendo vicios quieren parezer virtudes: andan en maſcarados, disfraçados; y quando digamos que la maſcara dize engaño, ſe la quitaran para engañarte, y ſe coloraran, pintaran, y alcoholaran afeytandoſe deſuerte, que ſiẽdo torpiſſimos, y abominables, como hijos del demonio, coloridos, y compueſtos de hermoſura aparente, te parezeran angeles de luz. Es meneſter mucho eſtudio cuydado, y vigilancia para conozer qual es vicio, o virtud, porque aunque ſon de naturaleça opueſta, y contraria algunos ſe acercan tanto, haziendoſe como el vulgo dize monas de la virtud, que à penas hay entendimiento, que los diſcierna, como lo dixo à la letra el miſmo S. Gregorio aconſejando el modo que ſe hauia de guardar en eſto. (Summa tibi ſciencia, ſum-

ma notitia ſit, vitia, virtutes quæ diſcernere: quę quamquam ſibi contraria ſemper ſint aliqua tamen ex eis tanta iunguntur ſimilitudine, vt diſcerni omninò vix poſsint.)

No ſolamente eſtamos obligados a huir de los vicios, ſino tambien à apartarnos dela practica, y conuerſacion de los que tratan dellos: porque como ſe lee en el cap. 13. de los prouerbios. (Amicus ſtultorum ſimilis efficitur) y en confirmacion deſto me acuerdo hauer leydo en Apiano Alexandrino lib. 3. de bello ciuili, eſtas palabras. (Facile conciliat improbos morum conſuetudo.) Aſsi como las virtudes naſcen y ſe engendran de los trabajos, neceſsidades, y tribulaciones: de la miſma manera ſe ſuſtentan los vicios con el regalo, guſtos, paſatiempos, riqueças, y liſonjas, de las quales tienē ſu principio, y ſe ſuſtentan, como lo enſeño Marco Heremita de lege ſpirituali en aquellas palabras (Sicut virtutes laboribus, & ignominia: ſic etiam vitia voluptatibus, & gloria procreari conſueuerunt.) Porque los vicios ſe ceuan del regalo, adulacion, y comodidad en las coſas, cō la delicadeça y riquecas, como eſcriue Velleio Paterculo lib. 3. (Vitia ſemper, facultatibus, licen-

centiaque,& assentationibus aluntur.) estos regalos,delicadecas, y lisonjas tienen su posada, y habitacion en las casas de los Principes,y assi son seminarios de vicios, como dixo Pio Segundo. Como los rios van a dar a la mar,assi los uicios a las casas de los ricos.

Siendo como es madre de los vicios la adulacion, y lisonja,con cuya leche se ceuan criã, y engendran, pero esta salud es enfermedad,y este sustento, aunque pareze sustenta y engorda,es aparente,y fingido:porque los lisongeros son como los cocineros, que ponen todo su estudio, cuydado, y industria en adereçar los guisados cō saynetes, y apetitos que satisfagan a la gula y agraden al gusto sin tener aduertēcia si son prouechosos para la sanidad del cuerpo,y conseruacion de la salud.

Los vicios ordinariamente viuen entre regalos,banquetes, passatiempos, regocijos, musicas,delicias,y otras cosas semejantes,a las quales asisten como ayudātes, y solicitadores los lisongeros,que ordinariamente son amigos del regalo, y bien que se les haze; pero enemigos del alma,adornados,y compuestos de blandas palabras,pero sucios, abominables,y torpes en

las

las obras: alegres y recozijados en la prosperidad, tristes, y melancolicos en la aduersidad: soberbios con el bien que adquirieron con la adulacion: risueños, y contentissimos en el tiempo de alegria, faciles, y llanos en las cosas de su vtil: para las honestas, y buenas ponen estoruos, y impedimentos de difficultad. Considerando el sabio esto, y otras cosas mayores dixo en el cap. 27. de los Prou. (Meliora sunt vulnera diligentis, quam fraudulenta oscula blandientis.

Assi como los lisongeros, y aduladores traẽ mascara, de la misma manera muchas vezes entran los vicios con mascara de virtud, como entiende S. Gregorio, y se colige de la distinció 41. en la qual claramente se dize que muchas vezes los vicios con el color, y mascara de virtud dan a entender que la auaricia es gastar cõ tasa y moderacion: que el ser prodigo es liberalidad: a la crueldad llaman zelo de justicia: el no castigar los delitos piedad. Añade à esto S. Geronimo escriuiendo à demedriade, que dan nombre de libertad a la soberbia, a la adulacion y lisonja llaman humildad, abraçan la malicia en lugar de prudencia, colorean y per-

fi]an

filan la ignorácia con nombre de ſimplicidad, y ſe engañan con vna falſa aparencia, gloriandoſe en los vicios imaginando que ſon virtudes.)

Finalmente ſe pueden conozer, y diſcernir los vicios quando entran paliados, y maſcarados de la alteracion, y turbacion que engendrã en el alma, como ſe lee en los morales de Sañ Gregorio.

Los vicios ſoñ como vn veneno dulce, que conſeruado, y rebuelto con açucar al principio no ſe ſiente ſu malicia luego: pero deſpues penetra mas. Aſsi quando entran rebueltos con el dulce, y ſuauidad aparente de la virtud, emponçoñan mas el alma, y entra haſta lo intimo ſu veneno, como lo dixo Eraſmo en el apothegma 120. por aquellas palabras (Veluti venenum quò eſt dulcius, eò altius vim ſuam inſinuat: ſic penitus quoque hominem occupant vitia, quæ ſpetiem boni exhibent.

El miſmo Eraſmo en el Apothegma dize, que queda alguna eſperança de ſalud, y remedio al vicioſo, que alcança vn poco de entendimiento: pero quando los vicios tienen aparencia de virtud, y las virtudes ſon tenidas por

vicios, entonces nose espera, ni salud, ni vida, ni remedio.

El vicio es como vna hoya, trampa, ò celada que esta puesta y armada por el enemigo humano paraque el hombre cayga en ella. Esta tal quando esta descubierta, y patente facilmẽte se puede vno desuiar della, y guardarse de no caer dentro: pero quando esta ocultada entre matorrales, ò arenas, cubierta y paliada, caen muchos dentro: cõ la misma facilidad se puede huyr del vicio, quando no tiene mascara de bondad, como dixo Erasmo en el apothegma 76. por estas palabras. (Non est manifesta, sed occulta, in quam plures impingunt fouea: ita magis offendunt vitia, quæ boni prætextum habent, quam quæ ipso carent.)

Quanto mas que los vicios enmascarados con la virtud fingida, se siruen della mesma, y vsan della como instrumento, lo qual no se deue permitir, como dixo Arist. (Vnum quodque est propter propriam operationem, virtutis autem operatio est propter bonum honestum.)

Los viciosos, y malos escusan siẽpre sus deffectos, y males, escusandolos, y cubriendolos,

como

como hauemos dicho, y lo enſeño Seneca en la epiſt. 17. diziendo. (Vitia noſtra, quæ amamus, defendimus, & malumus excuſare, quam excutere.) Del amor y aficiõ que ſe tiene al vicio naze el quererlo antes excuſar, y defender, que euitarlo, y huyr del, apartandonos de ſu mala compañia: porque amando el deleyte, que en el ſe halla, nos precipitamos y arrojamos adeſſear lo ilicito, y prohibido, como dixo Claudiano 2. Eutrop.

Sed quia cæcus ineſt vitijs amor, omne futurum
Deſpicitur, ſuadentque breuem præſentia fructum:
Et ruit in vetitum damni ſecura libido.

Aunque los vicios traygan maſcara ſe conozen, y es facil diſtinguirlos de la virtud: porque los diſinios, y intentos, que los vicioſos tienen encerrados dẽtro el alma, facilmente ſalen como por reſquicios, y dan indicios de ſi aunque calle la lengua, habla el roſtro, como ſe eſcriue en el cap. 10. de los Prouerbios (quaſi per riſum ſtultus operatur ſcelus.

Los primeros vicios ſe entran por el alma, como engañandola, y cerrando los oydos a la raçon, poco a poco y con ſilencio ſe hazen ſeñores della: pero los que naſcen deſtos prime-

ros,como han hallado ya posesion, y casa donde alojarse: entran atropellandolo todo, y dando voces como locos, y señores del alma, que esta priuada ya del conocimiento del bié, y precipitada a todos los vicios, y torpezas por vno solo q̃ consintio paliado, y enmascarado, como dixo S. Gregorio en aquellas palabras de sus morales. (Prima vitia deceptæ menti quasi sub quadã ratione se ingerunt: sed quæ sequuntur, dum mẽtem ad omnem insaniam protrahunt, quasi bestiali clamore mentem confundunt.) Todo anda alborotado, y rebuelto, todo es voces, y confusion, vnos vicios se encuentrã con otros, estos atropellan a aquellos, y aũque de contrarias, y repugnantes naturaleças, que entre si vocean y se barajan en el alma cada vno ocupa el todo, y todos estã en cada parte. De la misma manera, que las virtudes como diximos estan trauadas, y eslauonadas entre si: de la propria suerte los vicios como dixo San Gregorio in moralibus. (Capitalia vitia tãta sibi coniunctione conuinguntur, vt non nisi vnum de altero proferatur.) El primer renueuo, ò pimpollo, que arroja, y brota la soberbia es la vanagloria: y en hallando quien se le oponga ò

haga

haga eſtoruo à ſus aumentos,engendra la inuidia:ſintiendo,que alguien ſe le opone, ò auentaja,y para eſto ſe vale de la ira,que encendiendoſe en fuego y rabia, echa fuera del alma el ſoſiego,y quietud, y entriſteziẽdoſe da en auariento,porque quanto mas ſe entriſteze, y melancoliza en lo interior del alma, buſcando el conſuelo exterior, ſe dà à apetezer los bienes temporales por hauer perdido los interiores del alma.

Grandes ſon los offrezimientos,que hazen los vicios, mucho prometen, y ſiempre eſtan aguardando la paga, y ſueldo, que vnos dan à otros,como dixo Seneca en la epi. 29. (Vitia de mercede ſollicitant:auaritia pecuniam promittit: luxuria multas, ac varias voluptates:ambitio purpuram, & plauſum,& ex hoc potẽtiam, & quidquid potentia ponit.

Mucho mas perjudiciales,y dañoſos ſon los vicios ocultos y ſecretos,que los publicos:porque los vicios ocultos ſon como vna mina ſecreta que deſtruye,y echa a tierra las torres,las murallas,y fortalezas,y quando mas deſcuydado y ſin penſar,buelan por los ayres,rebentando el oculto fuego,que eſtaua encerrado en las

S 2 en-

entrañas,dando miſerable muerte, deſpedaçãdo en pieças, y volãdo troços de hombres por los ayres entre eſpeſo humo,abraſadas llamas, y mal formadas quexas de los vltimos acentos de la muerte.Eſto miſmo ſucede en los vicios ſecretos quando deſcubren el lincendio, que hay en el alma, del qual no ſe hauia ſentido ſino el olor y humo. ya eſte propoſito dixo Eraſmo en la apothegma 12.que los vicios ſecretos eran ſemejantes a las enfermedades ocultas,y interiores, que ſon mas peligroſas, y neceſsitan de mayor acierto, y induſtria para curarlas.

Aſsi como entre los eſpiritus celeſtes,y alados angeles,que para ſu conozimiento pinto la antiguedad corporeas, ſiendo ſubſtancias puras,y incorporeas,los mas conozidos por diuerſas apariciones, y miniſterios encargados de ſu criador,aũque ſeã engrande y immenſo numero; ſolos ſiete ſon los mas conozidos,y nõbrados, à cuyo honor en la inſigne ciudad de Palermo eſta dedicado vn atiquiſsimo tẽplo; de los quales como generos, generaliſsimos proceden las demas eſpecies, y differẽcias, cuyos nombres pareze que nombro Iſaias,y Salo-

mon dio algun indicio dellos, quando dixo, que la ſabiduria hauia edificado para ſi vna hermoſa caſa, la qual leuantò y fabricò ſobre ſiete colunas: de la meſma manera en aquella republica de confuſion gouernada del primer angel de luz, que le transformo el vicio en demonio, aunque hay muchos eſpiritus y infernales furias, miniſtros de caſtigo, y inſtrumentos, incentiuos de pecados, hay ſiete eſpiritus ò demonios, que ſon como cabeças de los ſiete vicios, y pecados capitales, de los quales nazen todos los demas, como lo enſeña S. Ambroſio en la homilia 13. ſobre el c. 12. de S. Mattheo.

Por traer ſu origen y principio los vicios de la ſerpiente ſon vna hidra de muchas cabeças, de la qual aunque ſe corte vna, naſcen muchas mas, ſino ſe acude con el cauterio del fuego, porque de vna naſcen muchas. Eſtan tan mezclados, y emparentados, entre ſi, que con difficultad ſe aparta dellos, quien vna vez ſe entrega a ſu torpeza, como ſe colige de S. Gregorio en ſus morales, el qual añade, que los vicios capitales eſtan tan rebueltos, y enmarañados entre ſi, que jamas ſe deſaſe vno de otro, y otros muchos tan aſidos, y encadenados con el, y

por

por esta raçon los antiguos Theologos, como escriue Pierio Valeriano en el li.48.para significar los vicios pintauan una cadena, porque unos uicios engendrauan à otros, y estauan asidos,trauados,y eslauonados unos de otros.S. Gregorio en la hom. 12. sobre Ezechiel dize, que se hallá algunos uicios,que son como perros nacidos de un parto, que a mas del parentesco tienen entre si una natural union, y ligadura,que no se apartan en acció alguna.y porque se ha de discurrir de cada uno en tratado a parte,se pasa tan de paso aqui.

Aunque se ha dicho, que los uicios nascen unos de otros, con todo esso en cierto modo tienen origen y principio particular: y porque es nuestro intento tratar de cada uno à parte, refiriendo algo de lo mucho, que dellos han dicho:ahora de presente a mi proposito bastan las pasabras de Philon judeo en el lib. de Noe resipiscientia,donde dize, que el uicio ès una enfermedad del alma, y una calentura que sale a los labios, y se conoze en el color del rostro;y assi como el que tiene calentura,no esta enfermo en sola vna parte del cuerpo, sino en todo el: de la misma manera es el vicio quan-

do ha ocupado el alma de vna perſona, todas ſus aciones eſtan enfermas, y dan indicios de la malicia, que eſta dentro.

Ninguno ſe haze vicioſo, y deshoneſto por eſtremo de repente, ſino por ſus grados ſe va deſliciando en los vicios de vno a otro, aſiendoſe de la cadena, como dixo Terencio en el Adria: pero quando la enfermedad del vicio ſe haze vieja, y ocupa el alma, es incurable, y ſin eſperança de remedio, porque ſe buelue a habito, como dixo Seneca. No queda eſperança de remedio quando los vicios ſe bueluen en coſtumbres.

Aſſi como la virtud conſerua todas las coſas, y les da vida, ſer y principio, como lo ſintio Valerio Maximo en el lib. 2. c. 9. de la miſma manera el vicio deſtruye, arruyna, y pierde todas las coſas, y haze a vn hõbre, que era libre, eſclauo torpe de muchos abominables dueños, como lo dixo Xiſto Pythagorico por eſtas palabras. (Perniciosũm eſt ſeruire vitijs, quia quot vitia habet anima, tot & dominos.

El vicio trae con ſigo la perdida del alma, la deſtruycion del cuerpo, la falta de ſalud, el menoscabo de la honra, deſprecio de la perſona,

per-

perdida de la reputacion, y peligro de la vida. por esto es cosa vergonçosa, y aun afrentosa, poner à peligro la vida, y la salud por seguir al apetito sensual en las cosas, que son contra la raçon, y virtud. (Non quod volo bonum illud ago, sed quod odi malum, dixo S. Pablo escriuiendo a los Romanos cap 7. Los deleytes, regalos, plazeres, y contentamientos del animo sobrepujan en sumo grado a los del cuerpo, como se escriue en el cap. decimo segundo de la sobiduria. (O quam suauis est domine spiritus tuus in omnibus.) Si supiesse el vicioso, y torpe por quantos caminos, y modos es castigado de los mismos vicios, no haria tantos males, ni se daria al vicio (quia nullus intendens in malum operatur.) El premio que queda de los vicios es pena, castigo, dolor, y tormento, y Seneca dixo. De torpes vicios y deleytes no queda sino el arrepentimiento. y en otra parte dixo. El vicio trae consigo dolor, y no queda del mas por despojo que el arrepentimiento. Quien con mayor distincion, y claridad significo el dolor, y tormento que caussan los vicios fue San Geronimo escriuiendo a Demedriade diziendo. Ruegoos me digays, que deleyte, y gusto saca

de la inuidia el inuidioſo? que premio recibe el otro del odio, y malquerencia, que tiene cõ ſu proximo? de que le aprouecha al loco, y furioſo de colera a quel precipitado furor de la ira? Lo miſmo has de conſiderar de los demas vicios diſcurriendo por ellos: y hallaras, que padeze el alma otros tantos tormentos, y dolores, como vicios tiene. y luego añade, ſi quieres vencer los vicios, y torpezas, y apartarte dellos, conſidera que no hay en ellos guſto, deleyte, ni regalo alguno.

Como eſcriue Platon es tãta la fealdad del vicio, que ſi le vieramos, nos cauſara tal aſco que ningun trabajo, ni peligro perdonaramos à trueque de no caer en ſus crueles manos. Tãta es ſu fealdad, y abominacion, que ſi ſe conſideraſſe, le haria aborrecible, y aſſi dixo San Cipriano en el libro de lapſu. Qualquiera que eſta afeado con torpezas, y vicios careze de la hermoſura de Dios.

De ſer ignorante vno le naſce el ſer vicioſo, porque como dixo Seneca en el lib. 4. de ſus epiſt. en la epiſ. 30. (Bonum eſt ſcientia rerum, malum vero imperitia. En teniendo vicios es ignorante. y ſiendo ignorante de ſuyo es vicio-

ſo,como dixo el meſmo Seneca en el lib. 3. de beneficijs.(Stultus omnia vitia habet.) Pareze que Ariſtot.en el 6.de las ethicas da la cauſa y raçon, porque el ignorante, y necio es torpe,y vicioſo diziendo . (Impoſſibile eſt prudentem eſſe nolentem bonum.) Ignorante,rudo,falto, incapaz,y necio es quien ſe da a los vicios:porque es impoſſible ſer vno prudente, docto, cuerdo,capaz,y eſtudioſo,ſi haze malas obras, ò obra mal: quien no amò la virtud, necio es ignorantiſſimo, y imprudente.

Diximos arriba que los liſonjeros eran los maeſtros de los vicios y torpeças en las caſas de los Principes, la raçó aunque alli ſe tocò es, porque eſte genero de gẽte eſta eſpueſta a ganancia,dan aquellas palabras à logro, y comunicando ſu veneno entre los que tratan buſcan ſu vtilitad,que es proprio intento del vicio, como dixo Ariſt.en el li.3.de ſu politica.(Quicũque intendunt vtilitatem propriam,vitioſi ſũt, & rectarum politiarum tranſgreſſores.)En atẽdiendo al prouecho, buſcando el vtil, deſſeando aumentos proprios los hombres ſe hazen vicioſos, y malos, perturban el orden del gouierno, ſalen de los limites de la poli-

policia Christiana,rompen sus leyes,y ensaltãdoles esto luego llama a la puerta la tristeza, y melancolia,no se comunican,no se alegran,de todo estan tristes. La raçon dio el Filosofo quãdo dixo.(Mali non gaudent,ad se inuicem, nisi adsit vtilitas) quando de su vicio sacaren el vtil, que pretenden, vnos a otros se dan el para bien, y como viuoras en la conuersacion traspasan de vno a otro el veneno, como dixo el otro.(Vipera ab alia venenum sumit,aspectu mutuo)viendo dos que tenia por viciosos, y se hablaban al oydo,y en secreto. Porque siempre los pecados, y vicios se obran en secreto; y por esto Seneca aconsejando a Lucilo en la epist. 1.le dize,que viua a la descubierta,yconsiderando que le mira Dios,aunque trata con los hombres. (Sic viue cum hominibus,tamquam Deus videat.) Aun si hay testigos humanos se dexa muchas vezes de pecar,como dixo el mesmo Seneca. (Magna pars peccatorum tollitur,si peccatori testis adsit.)

Lo que queda pasado el vicio, que regalò con aparente deleyte,a mas del arrepentimiento,es vn dolor, y pesar,no de hauer sido malo,

que esto fuera acto virtuoso, y meritorio: sino de lo poco q̃ duro, y quã presto paso su regalo.

Esto sintio Cornelia Romana quando preguntada de la torpeça del vicio, respondio. Los vicios no dan tanto plazer quando vienen, como dexan pesar quando se van. Dos vicios son los que acarrean mas deleyte en su torpeza (como escriue S. Geronimo à Demedriade) la gula y carnalidad, y son mas difficultosos de dexar, por el gusto, que en su exercicio torpe se siẽte: pero aun este ensada y empalaga, y del demasiado exercicio se aborezen. Los demas no tienen ni vn atomo de deleyte, y contento, sino mil azedias, y amarguras, y siendo mas faciles de euitarse, no los echamos fuera. La raçon es que se han conuertido en costumbre, y naturaleça, y no tenemos verguença y corrimiento dellos: porque como dixo Stobeo el hombre vicioso, y torpe à nadie tiene verguença, porque el vicioso siempre es vicioso, aunque lleno de dolores causados dela torpeça, y luxuria, la apeteze ahito de los manjares, regoldrando azedias, busca la hartura torpe, y con ella su muerte. A esto aludio Erasmo en el apothegma 79. quando dixo. (Importuna in morbis

bis voluptas, sæpe cum multis alijs doloribus est fermentata: & vitiorum iucunditas nunquã citra animi dolores.) Y Aulo Gelio dixo al mismo proposito. Quando hazes alguna cosa torpe con deleyte, la torpeça queda y el deleyte se va. A los sabios, y virtuosos les haze estorno, para sus effectos, el peso del cuerpo, pero a los viciosos les pesa el animo. La vida de los malos, y torpes, importa poco, ò nada: porque no tienen mas valor, y estimacion quando viuos, que si estuuieran muertos por esso dixo el sabio hablando dellos. (Vnus est interitus hominum, & iumentorum.

Tres cosas pueden obligar a vno à apartarse del vicio: el temor de la pena, la verguença de la afrenta, y el desseo de honra; y si estas no bastan no hay cosa que lo remedie, sino es la muerte: y assi se dize en el cap. 22. de los Prouerbios. (Adolescens iuxta viam suam etiam cum senuerit non recedet ab ea.) La primera que es el temor de las penas que tienẽ señaladas las leyes para el vicioso, es vna fuerça que causa temor, y tristeza, y no mereze quien por temor dexada su mala inclinacion es malo, porque aunque receloso del ca-

stigo,

ſtigo,dexe de executar ſu depravada intencion en los actos exteriores: en lo interior del alma eſta contaminado, y melancolico de no poder por recelo de la pena ſer vicioſo, y a eſte propoſito pareze alude lo que dixo Ariſt. en el lib.3. de las ethicas cap.5. (Qui agit aliquid coacte,& non ſponte triſtatur cum ipſo y en el 2.de las ethic.cap.3.dixo el meſmo. (Propter voluptatem mala operamur, & propter triſtitiam à bonis recedimus.) La ſegunda que es la verguenca,es cierto que el vicioſo no tiene verguença a Dios ni al mundo, ni mira reſpectos humanos,ni diuinos, y faltando la verguença no puede hauer coſa buena ni raſtro de virtud, y aſsi dixo Cic. en el 1.de ſus officios (ſine verecundia nihil rectum eſſe poteſt.) La tercera parte que es la honra nobleza,y eſtimacion humana,ſe pierde aſſi meſmo por los vicios,y no mereze honra, ni titulo de noble, ſino de vil eſclauo el que ſe entrega a ellos, como dixo Atiſt.en el 2.de ſu politica. (Virtus,& malitia determinat,nobiles, ignobiles, ſeruos, & liberos.)

Aſsi como los medicos llaman neutros algunos cuerpos, que ni ſon ſanos,ni enfermos, el

el miſmo nombre ſe podria dar a los que ni ſon virtuoſos,ni vicioſos.puedenſe aſsi meſmo comparar a las coſas, que ni tienen olor bueno,ni malo, ſegun Ariſt. en ſus poſt prædicamenris.(In oppoſitis priuatiuis datur medium per abnegationem.) La raçon de eſto me perſuado que es,porque debiendo la virtud conſiſtir en el medio,tanto peca quien excede en el modo, como el que no llega à alcāçarla ſegun la doctrina de S.Tho.p.2.q.64.ar.3.y en Ariſt. 2.ethic.

Algunos ſon de opinion, que ſi ſe hallaſſe vn hombre ſin vicio, no por eſſo merezeria nombre de virtuoſo, y eſto ſe entiende en el primer grado. En el ſeguudo grado de virtuoſos ſe ponen los que guardan el precepto de abſtener del mal, y hazer bien,y a eſte propoſito dixo Horacio ſerm. lib. 1.

Nam vitiis nemo ſine naſcitur, optimus ille
Qui minimis vrgetur.

Y Propercio ſignifico lo miſmo diziendo.

Vnicuique dedit vitium natura creato.

Refiere Laercio en el lib. 6. cap.5. que Crates antiquiſsimo filoſofo dezia, que no ſe hallaua perſona ſin alguna pequeña imperfecion,ò vi-

cio.

cio. Otros quieren que se deuen perdonar, y atribuir a descuydo los vicios, ò defectos menores, al qual proposito dixo Horacio.

Sunt delicta tamen, quibus ignouisse velimus.

Vltimamente por conclusion el modo que se ha de tener para huyr los vicios enseño S. Geronimo en la epist. que escriuio a Rufino, y San Gregorio en la hom. 12. los quales dan por primer remedio, y principal, para alcançar victoria de los vicios, el huyr dellos al principio, antes que echen rayzes en el alma.

EL FIN.

Imprimatur. Iacob. Terrag. Vic. Gen.

D. Io. Dominicus Aulisius Theol. Can. dep.

EXEMPLAR
DE LA CONSTANTE PACIENCIA CHRISTIANA Y POLITICA.

Al Ilustriss. y Excelentiss. Señor
RAMIRO FELIPE DE GVZMAN,
Duque de Medina de las Torres,

Señor de la casa de Guzman, Marques de Toral, de Monasterio, y Liche, Conde de Porma Collee, y Valdorce, Señor de villa y montañas de Boñar, del Valle de Curueño, del castillo de Auiados, del consejo de los Cillojos, Comendador de Valdepeñas, Capitan de los cien hijosdalgo de la guarda de la persona Real, grã Canciller de las Indias, Tesorero general de la Corona de Aragon, y Sumiller de Corps de su Magestad, &c.

Por el Duque Principe de Carpiñano
D. FRANCISCO LANARIO Y ARAGON,
Cauallero del habito di Calatraua del Consejo de Guerra de su Magestad, en los Estados de Flandes, y Capitan de Cauallos en el Reyno de Napoles.



Con Priuilegio, En Madrid en la Imprenta del Reyno 1628.
En Napoles, Por Lazaro Scorigio. 1630.

Ilust. y Excel. Señor


N la ociosidad de mis pretensiones despues de hauer puesto a los pies de su Magestad los tratados del Principe, y de la Guerra, el Tesoro de virtudes, y conocimiento de vicios, me mandò el Ilustrissimo y Excelentissimo Señor Conde Duque, describiesse el modo que se hauia de tener para exercitar la virtud de la Paciencia, particularmente en dar las audiencias; y con esta ocasion considerè las vtilidades, que nacen de ser sufrido y paciẽte vn Ministro, por supremo que sea, y me parecio, que el escoger algunas dotrinas y exemplares para el verdadero conocimiẽto desta heroica y santa virtud, no seria trabajo vano; confessando que añadio no pequeña espuela el experimentar la que professan los Ministros de su Magestad en esta Corte, cõforme a los puestos y cargos que ocupan; y jũtamente describir la que deuen tener, y los beneficios que reciben los Reynos y Señorios, en gozar Reyes, y Principes, Priuados,

 Go-

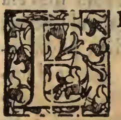
Gouernadores generales, y Miniſtros, deſeoſos de exercitarla con perfeccion. V.E.acierta con el buen eſpejo que tiene a todas horas delante, y los demas al miſmo exẽplo conſiderarán para alcançarla, que en eſta ſe cifran todas las otras virtudes. Y no pudiendo publicar las del miſmo Excelentiſsimo Señor Conde Duque, motor deſte trabajo, por hauermelo mandado, no le va dirigido; mas tocale algo dello, por arrimarle a la proteccion de V. E. por ſerle tan allegado, y por la obligacion que tengo de ſeruir toda ſu excelentiſsima caſa y perſona, que guarde nueſtro Señor mil años, Madrid 14. de Diziembre 1628.

Iluſtriſs. y Excelentiſs. Señor

Criado de V.E.

El Duque Principe
de Carpiñano.

A quien leyere este tratado.



L verdadero origen deste trabajo ha sido el Ilustrissimo y Excelentissimo Señor Conde de Oliuares, Duque de S.Lucar, &c. el qual como me mandò escriuiesse sobre la Heroica y Santa virtud de la Paciencia, particularmente en dar las audiencias; assi mismo me mandò expressamente con dos cartas suyas, despues de hauersele presentado, y leido, que quitasse todo lo que tocaua a su alabança, que consistia en descriuir sus virtuosas acciones, que forçosamente era menester alabarlas: por esto va despojado de las mejores flores y autoridades acerca desta materia. Suplico a quien le leyere, escuse los defetos que en el hallare, y aduierta, que para acabarlo no he trabajado mas de tres meses, y que no siendo natural deste Reyno, han salido de mis estudios cinco obras en Castellano, procurãdo en ellas arrimarme siempre mas a la sagrada Escritura, y Doctores de la Iglesia, que a otros Autores. Este mismo estilo he continuado; si bien ahora, por pedirlo la materia, ha sido forçoso no

olui-

oluidarme de los Filosofos Morales, y Politicos,que han parecido necessarios para mas claridad de lo que escriuo.Agradezcalo el Lector, pues espero que qualquiera persona podra sacar de su lectura alguna vtilidad, que es el fin de todos mis trabajos; ya que enlo demas sigo el camino de los opuestos a la fortuna: y no juzgue este por pequeño,que de industria procurè, no tropeçar en cosa de lo que tengo escrito en los libros del Principe,y de la Guerra,del Valido, del Compendio de las guerras de Flandes,donde se escriuen las hazañas de no pocos varones ilustres, que militaron en seruicio de su Magestad (y yo serui personalmente algunos años)y en el Tesoro de Virtudes,y conocimiẽto de vicios. Van traducidas las autoridades latinas,porque si bien el docto,y versado en esta lengua, no necessita de tal sufragio,se priuàra al que carece de su noticia, de las principales flores,de que se compone este trabajo. Aduirtiendo, que debaxo del nombre de Priuado, o Valido, se incluyen los de Virreyes, Capitanes generales, Gouernadores de Reynos, y supremos Ministros.

Re-

Remiſsion del Ordinario al Padre M.Fr.Iulian Abarca.

El Señor Vicario comete a V.P. vea eſte libro intitulado Exemplar de la Paciencia, y con ſu cenſura lo remita. En Madrid a 22. de Nouiembre de 1628.

Pedro de Torres Notario.

CON ſumo guſto veo los eſcritos que v. m me comete del Duque Principe de Carpiñano, y eſte entre los demas me admira. Bien veo que deſta parte ſolo ſe pide cenſura en la ſeguridad de catolico ſentido, y Chriſtianas coſtumbres; pero lo eſcrito obliga a mas. Es cierto que la conſonancia de Teologia Eſcolaſtica, expoſitiua, y moral, con la Filoſofia, y Politica, es admirable. la inteligencia de ſagrada Eſcritura, y Santos Padres es tan propia, que excede a la cenſura: ingenioſos los penſamientos, el eſtilo dulce, y tan viuamente perſuaſiuo, que aprouecha mas que deleita, aunque deleita mucho. Ha de ſer, confio en nueſtro Señor, obra de gran prouecho para la Republica Chriſtiana, y gouierno politico della y aſsi mereze juſtamẽte la licencia de ſalir a luz. En eſte Conuento de la ſantiſsima Trinidad de Redentores en 29. de Nouiembre de 1628. años.

Fray Iulian Abarca Predicador General.

Muy Piadoso Señor.

VNa vez dixe lo que ſentia la admiracion acerca del Autor deſta obra, por otra ſuya que por orden de V. A. vi. Ahora en eſte tratado de la conſtante Paciencia nada tengo que añadir ſobre ſer cierta la doctrina, y libre de toda ſoſpecha de diſſonante a la Fe, y coſtumbres; mas de que es vn eſtudio exquiſito, y la materia digniſſima de la inclemencia destos tiempos. Excede en ella a la gloria de los antiguos, que conocieron la virtud quando niña, y ahora no la conocieràn, ſegun ſe vè crecida al paſſo delas aduerſidades. Nace de ahi el dezir mas que todos el Autor, pues ſiendo vn epilogo de los Padres, añade ſingulares frutos de ſu altiſſimo diſcurſo: trata con ſuma veneracion esta virtud. Aficionenſe los flacos a reſpetar el ſagrado que ſirue de cõſuelo a los mas robustos; que no pierde el peñaſco la nobleza de constante, porque ſe enſeña ſufrido a los deſcomedimiẽtos de vna lengua, cõ ſer tan varia, y tan indiſcreta, como de vn mar. Tan ſabia ſe vè en las manos del Principe la Paciencia, que ſerà de hoy mas ilustre madre de Martires, y este tratado nobiliſſimo Prõtuario de Principes, para el acierto del deſpacho digno de toda luz, y de todo premio. En la merced y Redentores de Madrid Diziembre 8. de 1628.

M. Fr. Franciſco Boyl.

SVMA
DEL PRIVILEGIO.

TIene Priuilegio Don Francisco Lanario y Aragon, Duque y Principe de Carpiñano para imprimir vn libro intitulado EXEMPLAR DE LA CONSTANTE PACIENCIA CHRISTIANA Y POLITICA, por tiempo y espacio de diez años, con que otro ninguno sin su licencia durante el dicho tiempo, no le pueda imprimir, ni vender, so las penas en el dicho priuilegio contenidas. Despachado en el oficio de Don Fernando Vallejo escriuano de Camara del Rey nuestro Señor. En Madrid a seis de Enero de mil y seiscientos y veinte y nueue.

Fe de Erratas.

Este Libro intitulado. (Exemplar de la Conſtante Paciencia Chriſtiana, y Politica, correſponde con ſu original, y no tiene errata de conſideracion que notar. Dada en Madrid a diez y ſeis de Enero de mil y ſeiſcientos y veinte y nueue.

Licenciado Murcia de la Llana.

Suma de la Taſſa.

Està Taſſado eſte libro por los Señores del Conſejo Real a quatro marauadis cada pliego, como conſta de ſu taſſa. Fecha en Madrid a diez y ocho de Enero de mil y ſeiſcientos y veinte y nueue.

CAR-

CARTA
Del Ilust. y Excel. Señor
CONDE DVQVE
AL DVQVE
PRINCIPE DE CARPIÑANO
Despues de hauerle presentado el tratado de la Paciencia.

HE leido vn pedaço del libro de V. S. de Paciencia, y si bien he encontrado en el muchas cosa de aquellas que yo necessito. y pretendi, que V.S. escriuiesse para mi enseñança, he encõtrado tambiẽ mucha parte contraria a este intẽto, y totalmẽte opuesta; pues pretẽdiẽdo yo humiliacion, trae la obra muchos incentiuos de soberuia y vanidad para mi; y faltara yo a la verdad, si consintiera a la posteridad engaños en obra q̃ me toca, y q̃ se haze a instãcia mia. V.S. quite quãto toca en mi en su libro; y cõsidere, q̃ si fuera cierto, fuera muy necio, en querer opinion del mundo por aquello que se deue obrar por mayor fin; y que fuera vano y indigno obrado por este, ni consentido. Mire V.S. que serà, quãdo yo se que no passa assi, siendo solo quien sabe mi interior en

el mundo, fuera accion ocioſa pedir remedio de enfermedad que no padezco, ſin ajuſtarme a los exẽplares que V.S.refiere, para ſaluar eſta parte,por ſer profanos, y pretender aquellos la gloria de la opinion que yo tendria en mi por culpa mortal, no ſolo pretenderla, ſino conſentirla.

Y porque ſepa V. S. que no le preguntè vanamente, quiero dezirle lo q̃ le preguntè: por que es coſa que deſeo acertar, y no es facil en mi eſtado;y aſſi ſobre ella pregunto a todos, aſſi eſpeculatiuos, como praticos: porq̃ quien conſiguio mas en eſta vida, que aquello que pudo alcançar ſu deſeo,y lo perdio todo en vna hora.Bien ſe vee, que la miſericordia de Dios llegò a obrar por fuerça de auxilio eficaz el conocer, que ſolo ſaluarſe importa, y quanto no es tratar dello,es vanidad y locura:con que verà V.S. qual fuera mi deſacuerdo, ſi admitiera liſonja y vanidades,ſin para que,ni para quien.

Tampoco fue lo que quiſe preguntar la obligacion que hay de ſufrir y padecer con confor midad.

Toda mi dificultad conſiſte, en que mis ocupaciones ſon grandes,y verdaderamente la que con mayor anſia deſeo acertar,es la de las

audien-

audiencias generales:ſi biẽ no la tengo por la mas ſuſtancial, para eſtas. El tiempo que tengo es limitado a vna, a dos, o a tres horas: lo que en eſte tiẽpo no oygo, no puedo oyrlo: porque no ay mas dia, reſpeto de las otras ocupaciones. Eſto y llano en oyr con paciẽcia los negociantes, y ſin ninguna dificultad lo podria hazer con mi natural; pero ſi no les voy a la mano, no es poſsibile, que en aquel tiempo pueda cũplir cõ los que hay: y ſi les atajo, parece que falto a la paciencia, y que no puedo dar ſatisfacion, ni conſolar aquellos, que reciben conſuelo en dezir quanto ſe les ofrece: ſi les reſpondo con buen afecto, aunque con palabras generales (pues vn miniſtro no puede mas) o ſe ſatisfazen, o no: ſi ſe ſatisfazen, arguyen que ſe les dio palabra expreſſa, diziendo, que puedo negociarles lo que piden, y que les he ofrecido hazer lo que puedo: y comoquiera que eſta reſpueſta es la que ſe deue dar, como ſe ha de entender, como la interpretan, ſeria inſolente el miniſtro, que tal ofrecieſſe. La defenſa deſto obliga a ſentimiento; ſi ſe mueſtra, parece impaciencia; ſi ſe omite, queda ſin ſatisfacion vn punto, en que ſe falta al reſpeto Real: con lo qual parece caſi impoſsible el ajuſtarſe el dar

ſa-

ſatisfacion, no dexando alargar al negociante, y el ſaluar el reſpeto del Rey, ſin ſatisfazer a lo que arguyen de las palabras blandas, que puede vn miniſtro dar con generalidad: pues ya ſe vee ſi las dieſſe malas, o ellos no ſe ſatisfizieſſen deſtas, que ſon proporcionadas y ajuſtadas al poder del inferior, que ſeria? Y con eſto no ſe vee camino por donde ſe puede ajuſtar la paciencia, como ſe deue, ſin faltar a la verdad, o a la caridad, deſeando, que todos hablen, y vayã ſatisfechos. Y aduierta V.S. que en eſto no hablo de lo inrerior: porque por la miſericordia de Dios no tengo dificultad en perdonar las injurias, ni en ſufrir las impaciencias y detracciones: pero en lo publico confieſſo a V.S. que lo deſeo preguntar a todos, y aprẽder de todos. Eſte modo deſearia acertar ſobre quanto puedo en la tierra, no pretendiendo conſeguirlo con aplauſo, ſino ſolo ſaluar el eſcandalo.

Otro punto es, como ſe ha de proceder, y reſponder en las audiencias a las perſonas conocidamente eſtragadas en las coſtumbres, y ſin meritos, y a las perſonas que hã procedido mal en coſas de importancia: porque reſponderles mal, y corregirlos parece que no es de mi miniſterio ni de mi fuero: reſpondelles biẽ,

pare-

parece desigualdad en la valança de la razon; no responderles bien, ni mal; es proporcion facil de dezir, y dificultosa de executar.

Tercera dificultad. En los casos criminales si se carga a la parte de la entereza y justicia, parece impaciencia de la flaqueza del proximo tan natural y vnida a nosotros, y tan digna de cõpassion. Si a la parte de la piedad parece que se defrauda la caridad con los que podrian escarmentar, y abstenerse de semejantes passos con el horror que le causaria la execucion del castigo, y exemplo publico en el tercero; y este pũto daña a lo general y publico. Por otra parte, dexar el que puede interceder de hazerlo en causa, dõde se trata de vida, o honra, parece impiedad y soberuia. Quales son los casos en que el arbitrio puede entrar, es tan delicado punto, y tan dificultoso, de ajustar, q̃ si no es en aquellos casos en que las mismas leyes dexan expressamẽte el arbitrio, no hay mas que el camino por donde vn hombre se pusiere a pensar el caso. Si por el camino de justicia, no hay caso de perdon; y si por el de piedad, no hay caso de castigo; y querer justicia los que, si Dios nuestro Señor la vsa con nosotros, no podemos saluarnos es cosa verdaderamente horrible: y tener

pie-

piedad contra quien ofende a Dios, que es la mifma jufticia, parece tambien punto dificultofo. Eftos fon los embaraços en que me hallo apretado, defeando cumplir lo mejor, y tener verdadero conocimiento de lo que es, y de los medios de confeguirlo.

Quitando lo que he dicho, y dando fatisfacion a eftos puntos, haura V.S cumplido cō lo que le pedi en efta obra; y yo quedarè con fuma obligacion de feruir à V.S. fi me diere luz de cōmo deuo encaminar lo que tanto defeo acertar. Guarde Dios a V.S. como defeo, de S.Lorenço a 20. de Otubre de 1628.

D. Gafpar de Guzman.

OTRA CARTA DEL MISMO Iluftrifsimo y Excelentifsimo Señor.

HE recebido la carta de V. S. en refpuefta de mi papel, y lo que fupplico a V. S. es, que a qualquiera que dedicare aquellas obras, fea a quien fe fuere, de ninguna manera vaya con aquellas alabanças, fino que las quite totalmente; y que me haga merced de fatisfazer a los puntos que toco en el papel que vltimamente efcriui a V. S. que guarde Dios como defeo. De S.Lorenço a 2. de Nouiembre 1628.

D. Gafpar de Guzman.

Carta del Padre Maestro
FRAY GASPAR DE SOSA
Difinidor de la Orden de la Merced, y Lector de Theologia en el Conuento de Santa Vrsula de Napoles,

AL PRINCIPE DE CARPIÑANO.

Ilustriss. y Excelentiss. Señor



N espacio de vn dia me ha mandado V. E. que leyesse este su libro. La breuedad del tiempo me hizo correrle a saltos; siendo assi, que cada periodo tiene tanto que ponderar, que pudiera la consideracion cauando en cada vno dellos enriquecerse de thesoros, que offrece su erudicion con marauillosa excelencia, no solo a los Reyes en el gouierno de sus Reynos, a los Principes priuados en el acierto de sus acciones, a los cortesanos en la politica de sus negocios, a los Ministros en el estilo de sus despachos, y a los Officiales en el expediente de las partes: pero tambien a los estudiosos en la curiosidad, a los doctos en la erudicion, a los Theologos en humanar la Theologia, y a los Predicadores en la doctriua y enseñança. Todo a todos en general y a cada vno en particular se lo offrece este libro en la joya de la paciencia con marauillosos resplandores de Christiandad y policia tan realçados con la claridad de las ciencias, vistosos con el adorno de escogidas sentencias, y releuados con passos de Escritura; que viene a ser joya (que aunque offrece su hermosura a todos los que le miran para leuantar la admiracion al ingenio sublime de su author) su valor inestimable solo es digno del pecho y coraçon de vn soberano Principe a quien se ha dedicado y offrecido.

Acuerdome que a vn Principe que tenia por su quenta gouernar el pueblo de Dios, con grandissima aduertencia, y supremo

††† consejo

consejo le mandò Dios que la doctrina y la verdad la pusiesse en la vestidura que estaua sobre el pecho y mas vecina al coraçon, *Pones in rationali iudicij doctrinam, & veritatem.* Exod.38.n.30. sobre las quales palabr s filosofò Phylon lib. de Iudice, diziendo. *Quid in vita est æquè pretiosum ac veritas? quam vates sapiens inscripsit loco sacratissimo ea parte vestis Pontificiæ, vbi est principalis vis animæ, vt Sacerdotem per hoc ornamentum augustiorem faceret.* Como si dixera, que cosa puede hazer mas augusto y magnifico a vn Principe gouernador general, que poner la verdad y doctrina en el pecho sobre el coraçon? el qual assi como da vida a todo el cuerpo; assi la verdad y doctrina da vida al entendimiento. Y porque no salgamos de la fuerça de la letra, adonde dize, *Doctrinam, & veritatem*, leen los Hebreos, *vrim, & tummim*, que quieren dezir *duos lapides lucidissimos.* Y Anastasio Niceno q.38. in sac. Script. in Bibliot. Sanct. Patr. dize, que era vn diamante tan marauilloso, que quando el pueblo estaua en pecado, se obscurecia; quando Dios le queria castigar, se ponia roxo, como sangre: y quando se guardaua rectitud, verdad, y justicia se ponia blanco y resplandeciente.

Digo pues, Excelentissimo Señor, que este Libro es la joya y diamante de la doctrina y verdad que poniendole en su coraçon aquel gran Principe gouernador de los estados de España, no solamente pondra en execucion la voluntad de Dios, y le harà felicissimo y Augusto; pero darà tambien al mismo libro, o diamante los resplandores de su doctrina y verdad obrada en sus republicas con la influencia de tal cabeça, libre de la confusion que le puede obscurecer, y del roxo color que amenazan los castigos, que a vista de la paciencia se destierran.

Ya me parece que viendo este diamante de la paciencia politica y Christiana en el valor de aquel inclito y generoso pecho, dà vida al coraçon, que es alma que informa en diuersas y esparcidas partes del mundo el vniuersal dominio de España. Ya se puede prometer vn acierto libre de toda censura, despues que ha visto en este libro tan exactamente deshecha la dificultad que con tan comprehensiuo ingenio se hà propuesto.

El que llegare osadamente con la fealdad de su culpa rebocada, tema que en este diamante le acusa la nube de su confusion, con que eclipsada su hermosura, pregona al mundo su delicto. El que temerariamente vistiendose de inocencia candida, teñido con la sangre de la injusticia que le acusa, se pone a los rayos deste diamante tema el rigor, tiemble la ira de su fortaleza, que ponien-

dose

dose roxo pregona el enojo de su justa, y bien ocasionada saña?
Y el que gallardo con los tropheos de sus azañas, rico de prendas de su probado valor sube por los escalones del merecimiento, y se presenta a la vista deste diamante. con seguridad puede llegar confiado que verà en la blancura, y serenidad deste misterioso diamante la felicidad de sus pretensiones, y en su riqueza el premio de su justicia.

A esto se reduce la dificultad propuesta del Principe que cuidadoso busca el mayor acierto: dificultad que propuesta a vista de los mas perspicaces entendimientos serà conocida su nobleza, y se conocera que es hija de vn entendimiento gigante en su grandeza. Niña se mostrò la sabiduria diuina, quando el Principe del cielo entre los Doctores *erat interrogans*. Preguntaua dificultades, pero aun en ellas se echaua de ver que eran hijas del gigante de la diuinidad, y aunque afectaua ignorancia, en el preguntar mostraua los resplandores de su sabiduria.

De la misma suerte puedo dezir que en las preguntas de su carta muestra el Excelentissimo Señor Conde Duque la sabiduria que pudiera dilatarse en sus libros. Pero basta que en este diamante se eterniza su nombre, se simboliza su christiana, y politica paciencia diamantina, resplandece su afabilidad, luce su acierto, y se muestra su inclito valor.

De hoy mas se pueden prometer los Reynos de España vna felicissima restauracion en todo, como la prometia Dios por el Propheta Esaias en figura de la Iglesia a la ciudad de Ierusalem. *Restituam iudices suos, vt fuerunt prius, & consiliarios tuos sicut antiquitus, post hæc vocaberis iusti, & vrbs fidelis.* La restauracion consiste en que los Reyes de tal manera lo son, que con justa razon se pueden llamar juezes, que no hazen rostro sino a la justicia, y equidad: los Consejeros repiten el acierto de aquellos famosos Consultores, que la antiguidad atesora, dechado de los viuos. *Consiliarij est*, dize S. Basilio sobre las mismas palabras, *persuadere quæ conducant, quapropter munificus Deus consiliarios præstituit se daturum. Ne ergo vnusquisque vestrum seipsum existimet quasi Princeps sit, sed quasi consiliarius à Domino datus in populi salutē.* Eleccion fue del cielo, y marauillosa disposicion diuina, poner en las republicas consiliarios que miren el acierto, y se desuelen en el gouierno de las Republicas, en el qual prometio, y asegurò su restauracion, y prosperidad. Y quando yo veo que vn Principe tan soberano, tan cuidadoso pregunta la dificultad del acierto en su gouierno, y otro le responde con tan trabajado estudio, no

en vn

en vn Capitulo, ni muchos, sino en vn libro entero, reboluiendo las sagradas Escrituras, la lecion de los santos Padres, las historias antiguas, los famosos Escritores, la doctrina de los Theologos, las leyes, las sentencias, los Phylosophos, anales y prouisiones Reales: que tengo de entender, sino que quando Dios quiso hazer estos Principes consiliarios del gouierno de los Reynos de España, fue prometiendole la restauracion, la felicidad, y acierto general: con el qual de todas sus ciudades, y de cada vna podremos dezir como de Ierusalem, *Vrbs fidelis, & felicissima*. Felice la ciudad, que tal libro alcançò, y dorados siglos aquellos en los quales se obseruare su doctrina, y bienauenturados los que por el se gouernaren. Por lo qual merece ser eternizada la fama de V.E. cuyo estado prospere el cielo largos años. Y ya que por no auer traydo de España V. E. mas de vn solo Libro, ha sido necesario leerle yo tan aprisa: para que todos puedan gozar su doctrina, le suplico se sirua de mandarle reestampar, y esparcir por el mundo. Deste Conuento de S. Vrsula de Napoles 14. de Agosto de 629.

Besa las manos de V. E.

Su humilde Capellan

F. Gaspar de Sosa.

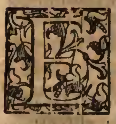
EXEMPLAR DE LA CONSTANTE PACIENCIA,

Virtud neceſſaria para entrambas vidas, Chriſtiana y politica.

Por el Duque Principe de Carpiñano, DON FRANCISCO LANARIO Y ARAGON.

CAPITVLO PRIMERO.

Introducion.



Ntre las virtudes, de que vn animo generoſo, y grande (principalmente del que ocupa ſuperior puesto) deue eſtar adornado, es de la cõſtante Paciençia, porque ella es credito de la nobleza, indice de la

magnanimidad, norte y gouierno de los que rigen. Para que esta virtud echasse sus raizes en la criatura racional, primero se ensayò en la nobleza del ser diuino; en el qual por ella campean mas sus soberanos atributos. Por esto dixo S. Agustin lib. de Patientia, que es gran don de Dios ser sufrido y constante vn hombre, pues vna de las mayores excelencias que de Dios se puede dezir, es esta: (Tam magnum Dei donum patientia est, vt etiam ipsius, qui eam largitur, patientia prædicetur.) Es tan gran don de Dios la paciencia, que la que exercita el Christiano, se llama paciencia de Dios, y el se precia de ser paciente.

Bien claramẽte lo mostrò en el tiempo que escogio para la creacion del mundo, porque no quiso que en ella luziesse su poder, hasta que por eternos siglos sufriò los impulsos de su infinita bondad, que le solicitauan a comunicar el caudal de sus riquezas: pero su perfeta sabiduria lo dispuso assi, porque llegasse Dios a ser Rey de tantas y tan diuersas criaturas, ensayado primero en el sufrimiento de las molestias de sus deseos, porque no le causasen enfado los que con sus peticiones, necessidades, quexas y de-

desagradecimientos, auian de ocasionarle tan varios y caprichosos vassallos. Y por ventura, esto quiso significar Tertuliano en el lib. de Patiencia, quando llamò a la constancia y paciencia, compañera de la diuina existēcia. (Nescio, an diutius perseueret sine sua comite, & ministra.) No se si perseuerara mas tiempo la existencia, faltandole su compañera y ministra la paciencia: porque siempre que entēdamos auer auido Dios, es necessario que le pongamos a su lado la paciencia, como dixo el mismo Tertuliano.

De aqui vino, que la persona que se decretò en las eternidades para gouernar el mundo, y para señorearle en nuestra naturaleza, fue la del Hijo del Principe heredero, a quien por atributo de apropiaciō llamamos la sabiduria del Padre, pues no podia venir otro a dar por maestra al mundo su paciencia, discipula de su infinito saber, ni enseñarla con tan constante sufrimiento, que la misma sabiduria. Por esto digo, que considerando a Christo en quanto imagen del Padre, si en lo diuino lo es, porque representa, como Verbo, todas sus perfeciones; en lo humano lo serà por retrato de su toleran

cia,y sufrida paciēcia.Desto se colige,que aunque la semejança que tiene el hombre cō Dios (como dizen algunos Autores)consiste en la libertad y señorio de la voluntad,en la sabiduria y capacidad de la razon: pero San Basilio en su Exameron, y otros,dizen, fue con la persona del Hijo. Por esto dixo la santissima Trinidad (Faciamus hominē ad imaginem,&c.vt presit.) Hagamos le semejante a la sabiduria del Hijo, imagen nuestra;y no dixo: (Faciamus illū imaginem) que esso fuera darle el mismo nombre proprio de su Hijo, como aduirtio San Agust. (Non æquatur parilitate, sed quadam similitudine accedit.) Non se le parece en la igualdad, siendo tan desigual;pero se le llega en la semejança: luego si el hombre està hecho a imagen del Hijo, es señal que deue ser de naturaleza sufrido y constante, para que no se canse en el gouierno de las criaturas.

Muchos Autores afirman, que para criar Dios al hombre, se vistio de trage humano; y quizà fue la figura q̃ despues se dio à la humanidad de Christo, porque en ella despues auia de sufrir tantos rigores y incomodidades: y assi se hizo hōbre a semejāça desta humana figura: por-

porque entienda que ha de ser retrato de toda humana constancia, imagen de toda paciencia, para que todos la gozen, vean, rueguen, y en ella alaben la benignidad, y paciencia de su original.

Tambien el criar Dios al hombre de material tan flaco como barro, claro està que fue buscar muchas ocasiones para si de sufrimiento y paciencia en repararla tantas vezes, quantas quebrasse, y se deshiziesse, y para el hombre de enseñança, obligandole a la misma virtud, pues podia y deuia deprenderla de tan diuino exemplar. Assi lo apuntò Tertuliann: (Ideò hominem ex limo formauit, vt exinde obligaretur ad eum reparãdum quoties cecidisset.) Por esso formò al hombre del limo de la tierra, para tomar de alli ocasion de repararle quantas vezes cayesse. Por esto Dauid para que Dios le sufriesse mucho, dezia: (Memorare quæ mea substantia: numquid enim vanè cõstituisti omnes filios hominum?) Acordaos, Señor, de quan debil sustancia estoy compuesto, para perdonarme: y sino, dezidme, hizistes por ventura en valde a todos los hijos de los hombres? Queriendo dezir, que era compuesto de sustaucia

fra-

fragil, neceſſitada, y como tal importuna y pe-
digueña.

Demas de que huuiera quedado fruſtrada la ſufrida y bienhecora condicion de Dios, ſi no tomaſſe motiuos de nueſtra fragilidad à ſus ſufrimientos; que por eſſo dixo Tertuliano: (Audeo dicere, niſi hęc naturæ accidiſſent, cōditio Dei benefica vacua manſiſſet.) Atreuome a dezir, que ſino ſucedieſſen eſtos deſmanes a la naturaleza, quedara la condicion bienhecora de Dios, ſin ocaſion de exercitarla.

Ocaſionò Dios para mayor luzimiento de ſu poder en nueſtra fragilidad ſu tolerancia, y dio al hōbre en vna reſpiraciō la vida. (Inſpirauit in faciem eius ſpiraculum vitæ.) Gen. cap. 1. Inſpirò en ſu roſtro el ſoplo de vida: que demas que fue vn reſpirar, vn deſcanſar el Rey celeſtial en ſu priuado, y obligarle à q̃ ſe encargaſſe de ſus cuidados, fue dezirle, que nūca ſe hallaria mas deſcanſado, ni podria reſpirar mejor, q̃ quando con paciencia alentaſſe a los pretēdiētes: no oluidando dezir, que en la ſagrada Eſcritura eſta palabra (Spiritus) ſignifica el animo y brio; q̃ el darle vida en eſpiritu, fue darle brios para refrenar la paſſion de la ira, tan con-

traria a la paciécia:como lo dixo S.Pablo.(Nos autẽ gloriã Domini ſpeculantes, in eamdẽ ima ginem transformatur à claritate in claritatem, tamquam à Domini ſpiritu.)Mirandonos en la gloria de Dios, nos transformamos de vna claridad en otra, como participada del eſpiritu del Señor. Y para que ſe eche de ver, que la mayor gloria de Dios conſiſte en ſufrirnos con paciencia, traigo las palabras que le cantamos como por encomio de ſu gloria: (Gratias agimus tibi propter magnã gloriã tuã.) dãdole aqui las gracias la Igleſia de lo que nos ſufre, y de la apacible bondad, con que temporiza nueſtras importunidades. Añado a eſto, que no ay coſa que pueda hazer mas glorioſo à Dios, que la paciencia. Y coligeſe eſta verdad de S.Pablo ad Ro.6. diziendo.(Vt oſtenderet diuitias gloriæ ſuæ, ſuſtinuit in multa patiẽtia vaſa iræ) Para moſtrar Dios las riquezas de ſu gloria, con mucha paciẽcia no dexò de ſu mano a los pecadores que ſon los vaſos de la ira que prouocan con ſus deſobediẽcias, porque no ſe quebraſſen y perdieſſen. De ſufrir pues, que es intereſſe mayor en Dios que en los hombres a quien ſufre, ſe le dá las gracias, en fe de que en eſſo pretẽde ſu mas

lu-

luzida opinion cō nosotros. Por esto llama a la paciencia y sufrimiento, gloria suya (Gloriam tuam)porque lo es. Mas, es su gloria la grande; que aunque en la gloria de Dios no ay mayor ni menor, si alguna pudiera ser mas grāde, esta lo fuera, porque lo es en sus luzimientos exteriores el contemporizarnos y sufrirnos.

A este proposito dixo San Pablo, que nos mirauamos en esta gloria de Dios, como en espejo(speculantes)diziendo,que para componer nuestras passiones, nos mirauamos en el espejo claro de la paciencia y sufrimiento de nuestro Dios, que es su mayor gloria,su mas luzida nobleza. Y para remedio de la ira,acōseja Seneca lib.de Clemencia, que cada vno estando airado, se mire en vn espejo, y le promete que no le seria tan facil el ayrarse, ni ser enojadizo: (Si quis ira correptus speculum consuleret,ab ea proculdubio desisteret.)

Por aprouacion desto, añade el mismo Santo en el capit. 4. de la Epistola ad Colossenses, (Euangelium gloriæ Christi)Euāgelio de la gloria de Christo,para mostrar, que su mayor,y su mas noble gloria,es el sufrir constantemente,y hazer siempre rostro igual. Y quando se alcan-

ça la perfecion desta virtud de la paciencia, es con fuerças de Dios, y no con las nuestras. (Tribulationẽ patimur, sed non angustiamur.) Trabajos y tribulaciones padecemos en el cuerpo, pero no angustias en el alma. Y el mismo a los Colossenses c. 1. en llamando al Hijo de Dios por su constante paciencia y sufrimiẽto (imago Dei inuisibilis) imagen de Dios inuisible, le haze primogenito suyo, dueño del gouierno de todas las criaturas (primogenitus omnis creaturæ, in quo condita sunt omnia) mostrando que de su sufrimiento le viene la habilidad para el gouierno vniuersal de tan numeroso Reyno de criaturas. Y en la misma epistola cap. 3. nos exhorta que huigamos mas del vicio de la ira, q̃ de todas las otras passiones, para imitar a Christo en razon de imagen de paciencia. porque siendo la ira como la difine el Angelico Doctor 2.2. quæst. 75. ar. 1. vna passion del apetito sensitiuo, de que toma nõbre el impetu y fuerça de la irascible. (Est passio quædam apetitus sensitiui, à qua vis irascibilis nominatur:) o vn deseo de vengança, como dize Ciceron 3. Tusculan. quæst.) Ira est vlciscendi libido) y como la define Hugo lib. 2. de Sacram. (Ira est irratio-

nabilis perturbatio mentis) vna perturbacion del entẽdimiento, que le ſaca de los limites de la razon:por eſſo el Apoſtol encomienda tanto la paciencia, como ſi eſta ſola virtud baſtaſſe para poner en freno todos los humanos afectos que ſe leuãtan contra la razon. Y aſſi dize,que deſnudandoſe del hombre viejo,y ſus aciones, ſe viſtan del nueuo,à ſemejança de aquel que los criò: (Spoliantes vos veterem hominem cũ actibus ſuis, & induentes nouum homiuem ſecundum imaginem eius qui creauit illum.)

Para conſuelo de los pacientes,que ſon verdadera imagen de Chriſto,traigo aqui eſtas palabras: (Induite ergo ſicut electi Dei ſancti, & dilecti,viſcera miſericordiæ.)Veſtios de ſu miſericordia y paciẽcia,como eſcogidos de Dios, como ſantos, como amigos ſuyos, pues la mayor ſeñal de la predeſtinacion es eſta, como lo dixo el miſmo Santo claramente ad Rom.c.8. (Quos præſciuit, & prædeſtinauit conformes fieri imagini filij ſui:)Los que en ſu eterna ciencia conocio Dios que auian de conformarſe cõ la humanidad de ſu ſantiſsimo Hijo en la paciencia y tolerancia(que es vna de las por donde ſe puede llamar imagen del Padre)eſtos pre

de-

destinò: y assi llama el Santo en el lugar citado de los Colosenses a los que abraçan esta virtud de la paciencia con estos tres titulos. (Electi, Sancti, dilecti) escogidos, Santos, amados: porque nunca se vio harto su deseo, ni se dio por satisfecha su pluma, hasta que con tantos y tan honrosos titulos encarecio los merecimientos de la paciencia.

ÇAPITVLO SEGVNDO.

Que cosa es paciencia, segun lo quedesta virtud enseña la Theologia Escolastica y Moral, y la natural Filosofia: y como se halla esta virtud en Dios, pues no ay en el passiones que pueda reprimir.

SIn saber las difiniciones de vna cosa, no se puede llegar al verdadero y perfeto conocimiento della. Y acudiendo primero a la Teologia Escolastica, vemos que assi nos lo enseña santo Tomas 2.2. quęst. 136. ar. 1. pues definiédo la paciencia, dize. (Patientia est virtus, qua bonum rationis conseruatur contra tristitiam, ne scilicet ratio tristitiæ succumbat.) Es la paciencia vna virtud, con que se conserua el bien de la razon contra la tristeza, que suele ocasio-

 nar

nar las cosas contrarias al gusto, y haze que cosa tan noble y cuerda como la razon no se sujete a passion tan floxa y debil como la tristeza; y assi dize el espiritu Santo Ecclesiastic. 30. (Tristitiam lõgè expelle à te, multos enim occidit tristitia, & non est vtilitas in illa) Destierra lexos de ti la tristeza, porq̃ ha muerto a muchos, y no ay en ella vtilidad alguna: y como dixo Ciceron 2. Tuscul. quęst. (Tristitia est aspera, amara, inimica naturæ, ad patiẽdum tolerandumque difficilis.) Es la tristeza dessabrida, amarga, enemiga de la naturaleza, dificil para sufrir y padecer.

Escoto haze esta virtud especie de fortaleza, porque pone dos especies della; vna, aquel brio Christiano, con que resistimos peleando cõtra las cosas contrarias a la razon, y a esta llaman (bellicositas) la batalladora: y otra la constancia Christiana y cuerda, con que con igual animo lleuamos las cosas aduersas. (Fortitudinem esse genus, sub quo duæ species collocãtur: vna, qua aduersa repellendo certamus, & vocatur bellicositas: altera, qua æquanimiter ferimus, & patientia dicitur.) S. Agustin en el lib. de paciẽcia c. 2. la difine segun razon moral diziendo. (Pa-

tientia eſt virtus,qua mala æquo animo tolerátur.) Es la paciencia vna virtud,con que ſe ſufren los males con igualdad de animo.S.Geronimo en el tratado de fide la junta a la tolerancia,y aſſi dize:(Patiētia eſt omniũ iniuriarũ, & paſsionũ tolerantia.)Es vn ſufrimiento de todas las injurias y paſsiones:y añade el Santo arrimandoſe a la moralidad(Hanc ſi quis habuerit,bona omnia in ſe cõtinet.) Quien tiene eſta virtud, tiene todos los bienes del eſpiritu.

Cauſa de la vitoria llama a la paciencia de los Martires el autor de la Apologia ſacra c.7. (Non tam tyrannus de martyre, quã martyr de tyranno triumphat, & victoriam reportat, quã patiendo parauit.) No el tirano del martir, el martir ſi que triunfa del tirano, y gana la vitoria,de que fue cauſa ſu paciencia. Difiniendo aquella luz de la Igleſia el gran Padre S.Auguſt. eſta heroica virtud, la da tan glorioſo nõbre,q̃ la compara a la humildad verdadera (Patientia eſt virtus,qua quis ſe verũ humilẽ oſtendit.) La paciencia es virtud,con que ſe mueſtra el hombre verdadero humilde;y aſsi cõ el miſmo penſamiento la llamò el Abad Guarrico conocimiento de ſi miſmo,cõ que ſe repele todo mo

uimien-

uimiento de ira desordenado. (Patientia est sui ipsius cognitio, qua quis omnem iræ motum inordinatum à se repellit.) Prerrogatiua insigne, y fundamento en que estriua el peso del edificio Christiano.

Gallardamente la difinio a nuestro proposito S.Gregorio hom.7,super Ezech.por estas palabrar. (Patientia vera est, quæ ipsum amat, & amabilem reddit quem portat: nā tolerasse,& odisse,non est virtus mansuetudinis,sed velamē furoris.) La paciencia verdadera, es la que ama y haze amable al mismo que possee como señora;que sufrir y aborrecer,no es virtud de mā sedūbre, sino velo de la ira que se dissimula.Y en el segundo de los morales sobre aquellas palabras.(Frater fui draconū)Portème de tal suerte con los dragones, que parecia su hermano, dize: (Sicut in tritura paleæ grana premuntur: sic flores patientiæ inter spinas molestiarū prodeunt: & rosa quæ redolet,crescit cū spina quæ pungit.)De la suerte que a martirios de trillo se apartan los granos de la paja, asi campean las flores de la paciencia entre los abrojos de los enfados y molestias; y la rosa, cuya fragrancia suspende,crece con la espina que pica.

La Filosofia, como ciencia que trata de la naturaleza real y sustancial de las cosas (siendo esta virtud accidente en el alma) parece que no cae debaxo de su esfera el difinirla: pero como es quien ofrece las materias à los realces de la sagrada Teologia, tambien la difine; pero de tal suerte, q̃ sus difiniciones son, si bien filosoficas, hermanadas cõ la Teologia escolastica y moral.

Mantuano lib. 1. de patientia c. 31. la difine desta manera. (Patientia est habitus in appetitu irascibili, quæ non ad impugnandum ea, quæ concupiscibilem offendunt, & sensui nocent, sed æquo animo tolerandum inclinat.) La paciencia es vn habito puesto en el apetito irascibile, no tanto para pelear con las cosas aduersas que ofenden el apetito concupiscible, quanto para sufrirlas con igualdad de animo. Prosigue diziendo. (Hæc namque ipsius irascibilis flammam extinguit.) Este habito de paciencia apaga la llama del apetito irascible. (Rabiem sedat) sossiega la rabia. (Furorē emollit, ablanda el furor; (Fiet aũt in nobis hic habitus, si aduersa mitissime, & sine resistentia frequenter feramus.) Tendra vna persona este habito, quando con continuidad lleuare las cosas aduersas

blan-

blandamente,y sin resistencia.

Ciceron en su Retorica dize. (Est virtus cōtumeliarū,& omnis aduersitatis impetus æquanimiter portans,es vna virtud que haze rostro, y resiste con igualdad de animo las ofensas, y los impetus de toda cosa aduersa y contraria al gusto.ò como quieren otros, & habetur 23.q. 1.§.1. (Patientia est suas, ac suorum iniurias,& cętera mala æquanimiter ferre.) La paciencia es vna virtud, con que el hombre lleua sus injurias,y de los suyos, y demas desastres que le suceden,con animo igual y quieto.Pero la mas propria difinicion, y mas a nuestro proposito, del mismo Ciceron in 1.Rhetor,es esta.(Patiētia est honestatis vtilitatisque causa.)La paciencia es causa de la honra y vtilidad.(Rerū arduarum,& difficilium voluntaria ac diuturna perpesio.) Vn continuo y voluntario sufrimiento de cosas aduersas y dificultosas. (Cuique extrema sunt mollities, & furor, seu impatientia.)Y tiene esta virtud dos contrarios q̃ la destruyen, la demasiada blandura y regalo,y la impaciencia. Otras muchas difiniciones de graues Autores que he visto, no las refiero,porque todas estan comprehendidas en las de arriba.

Ya

Ya que por sus difiniciones sabemos que co sa es paciencia, hemos de saber tambien, que la difinició no solo enseña el ser de vna cosa, sino la vnidad, o distincion que con otras tiene. Por esso esta virtud es vna misma con la fortaleza, tolerancia y constancia; y assi hallaremos, que como estas virtudes, consideradas en toda su latitud, se exercitan vnas en reprimir el deleite, otras el dolor, assi como se halla vna comun cótinencia y téplança en los que las exercitan: de la misma suerte se halla vna comun fortaleza, paciencia, tolerancia y constancia: porq̃ en todas es menester que aya quien se abstenga de lo nociuo del deleite, y quien resista a lo riguroso del dolor.

De aqui se sigue, que la tolerancia no es, ni llega a ser virtud, la constancia y fortaleza si, en quien la paciencia està reducida a habito: porq̃ ni el que desea ser sufrido, y lleuado de su passion irascible, se enoja haziendo cótradicion a la razon; ni el que despues de auerse dexado lleuar de su enojadizo apetito, viendo que ha hecho vn acto indecente, se reprime y le pesa, aunque batalla, se puede dezir que tiene la paciẽcia como virtud, porque como tal es habi-

to,y el habito,dize facilidad,no repugnancia.
Estos tienen la paciencia como tolerãtia, pues mas o menos resisten a su inclinacion, desean tener la virtud,pero no la tienen,porque no hã llegado al primor de la constancia,donde la paciencia es habito y virtud, como dixo el Filosofo en el 7.de sus morales. (Maximè autem celeres,ac biliosi atra bile temeraria quadam incõtinentia sunt incontinentes: illi enim ob velocitatem, isti ob vehementiam non expectant rationem, eò quia imaginationem sequuntur.) Los que son demasiado prestos,arrebatados,veloces, y enojadizos, y los melancolicos,son temerariamente incontinentes para sufrir,aquellos por la velocidad,y estos por la vehemẽcia, no esperan a la razon,porque siguen la fuerça de la imaginacion.

De aqui es, que aunque en Dios ponemos paciencia, es por vna figura de Retorica,que se llama Antropopacia, con q̃ atribuimos a Dios zelo,ira, paciencia, que se fundan en passiones humanas, de q̃ aquel diuinissimo y inmutable ser està essento; pero tiene en su vltima perfeccion esta virtud, porque como no cõsiste en la pelea,sino en la constancia,no la tiene Dios ba

tallan-

tallandola como nosotros, sino en su mismo constante, inmutable, y siempre ìgual ser, a quien no mudan ni varian ofensas nuestras.

Difiere la paciécia infinitamente de vna cóstancia viciosa, que es la que tienen algunos, a quien la dureza y obstinacion haze insensibles al sufrimiento, como vimos en Faraon, y otros obstinados pecadores, que no sienten los castigos de Dios, como el esclauo que emperrandose sufre constantemente el rigor del castigo; pero està tan lexos en el de ser el sufrimiento cóstancia, que antes es vna ira obstinada. Ni es paciencia el dissimulo, con que por falta de animo, o fuerças, se dexa la execucion de la vengança, y se finge sufrimiento; y assi S. Gregorio in hom. super Eua. Cùm audieritìs, &c. dize estas palabras: (Plerumq; ideò patiétes videmur, quia retribuere mala non possumus: sed qui idcirco malum non retribuit, quia nequaquam valet, proculdubio patiés nó est, quia patientia nó in ostensione requiritur, sed in corde) Muchas vezes parece que tenemos paciencia, y es la causa que no podemos vengarnos. Pero sin duda no es paciente el que lo dexa por este respeto, porque la paciécia no se requiere en el semblante,

ſino en el coraçon, y aſsi da por regla el Santo en el 5. de los morales, que para adquirir vno eſta ſanta virtud, ſe acuerde que no es tan perfe to, que carezca de faltas que otros le diſsimulen, y que con eſta memoria matarà qualquier mouimiẽto de la ira deſordenado, de la miſma ſuerte, que ſi echaſſe agua en vna llama furioſa: porque es impoſsible dexe de tener paciencia el que cõſidera que tiene ofendido a Dios, o al proximo. (Patienter quippe illatam iniuriam tolerat, qui piè meminit, quòd fortaſſe adhuc ex ſe habeat, in quo ipſe debeat tolerari; & quaſi aqua ignis extinguitur, cùm ſurgente furore animi cuique ad mentem culpa reuocatur, quia erubeſcit non patienter ferre qui Deo, vel proximo, ſe recolit parcendo peccaſſe.)

A eſte propoſito dixo Tertuliano en el li. de patientia. (Nobis exercendæ patientiæ auctoritatem non adfectatio humana caninæ æquanimitatis ſtupore formatæ, ſed viua ac cęleſtis diſciplinæ diuina diſpoſitio delegat:) No nos ha de miniſtrar exemplo para exercitar la paciencia con autoridad eſtimable vna afectacion humana, con que admiramos la conſtancia, o por mejor dezir, emperramiento (aſsi la llama Ter-

tulia-

tuliano) con que algunos, como si les faltasse sentimiẽto, sufren grauissimas molestias, o por temor, o por obstinacion. Pues que nos ha de seruir de exemplo? (Viua ac cœlestis, &c.) vna viua y celestial dotrina, que tiene su primera disposicion en la constancia de la diuina naturaleza, (Deum ipsum ostendens patientiæ exẽplum) la qual nos muestra en la constante immutabilidad, con que Dios nos espera, sufre, y perdona, y el mismo Dios por exemplar de la santa virtud de la paciencia.

CAPITVLO TERCERO.

Que virtud es la paciencia.

LA virtud en comun, segun la difine Focilides (est animæ habitus rationi certæ consentaneus) en vn habito puesto en el alma, que concierta con la rectitud de la razon. y diuidiẽdose la virtud es Moral y Teologal, primero es justo que breuemente se vea, que es virtud Moral, y que Teologica, para que cõ distinciõ se sepa que virtud es la paciencia.

Diuersas son las difiniciones que de la Moral dan Aristoteles 2. Moralium, Platon in libris

bris de Republica, Endoxio Alcineo, y otros: pero no explican del todo su essencia, si bien de todas ellas se puede sacar esta, que la declara con mas propriedad, y concierta mas con la de Aristoteles in 2. Moralium. (Nicomacorum virtus moralis est habitus præeligēdi in ea mediocritate positus, quę ad nos refertur, rectaque prudentiæ ratione est diffinita; comparatus more.) La virtud moral es vn habito con que se preelige, puesto en aquel medio, que dize relacion a nosotros mismos, y que la recta razon de la prudencia comprehende, y este se adquiere con la costumbre.

Llamase habito la virtud moral, porque vistiendo el alma, es causa que atropellando estremas dificultades y cāsancios, facilmente obremos lo que la razō dicta y llamala Arist. (habitum præeligendi) porque cō ella se preelige todo lo que se juzga cōcertar cō la razon: desuerte que el ser de la virtud moral consiste en vn habito, con que facilmente se escoge y executa aquello, que con la rectitud de la razon cōuiene: pero su ocupacion material, es sossegar alborotos y perturbaciones del animo, q̄ suelen causarse de los apetitos, quando sacuden el yugo

de

de la obediencia que deuen a la razon: porque con este freno los sentidos quedan bien sujetos y regidos, y se disponen a executar con promptitud lo que la razon està dictando.

Añade Aristo. que deste habito es causa eficiente la costumbre, porque la continuació de los actos de vn mismo genero, echando hondas raizes en el alma, la dexa della apoderado, pues se sabe, que desta cõtinuacion de actos se engẽdra el habito (Ex continuatis actibus fit habitus.) Finalmente, aunque de la virtud moral todos los Filosofos há hablado (como solemos dezir) de tejas abaxo, y por consequencia no le han dado fin sobrenatural, pues de su naturaleza no le tiene por blãco: mas como aqui escriuo de la paciencia Christiana, es fuerça que la virtud suba de punto, y la caree con el mismo Dios, q̃ solo puede dar peso y valor a sus actos; y assi de moral la considere como Teologica, haziendola salir de sus quicios para darla mayor merecimiento. De donde se infiere, q̃ qualquiera virtud moral andando a estos passos, puede llegar a vna imitació de Teologica: porque si dixo Santo Tomas, que esta (versatur circa Deum) la que tuuiere por blanco al mismo

mo

mo Dios,o la imitació de algunos de sus diuinos atributos, forçosaméte, siquiera como fin vltimo,y remate, y por cuya causa obra, podra tambien alabarse deste nombre, tanto mas superior al otro, quanto mas noble es el objeto.

Siguese desto, que podemos realçar de manera la virtud de la Christiana paciencia,q̃ lleu: ventajas a todas las demas Morales,y se acer que mas a las Theologales: porq̃ si qualquiera virtud facilitando los actos, da firmeza y constácia al animo,con que vence la interior batalla de sus afectos: esta en lo moral serà mas digna,pues sus fuerças son de la misma fortaleza, y con pacifica posesion triunfa de las passiones y apetitos,y en lo diuino se esmera entre todas: porque demas de obrar por Dios, es vna verdadera imitacion de aquella constancia,firmeza, y perseuerancia de ser, que ya dixe hallarse en el Rey de los cielos con titulo de paciencia.

Merece tambien mayor alabança esta virtud en comparacion de las otras,por causa que si todas nos há de acostumbrar al sufrimiento tan necessario para auassallar passiones, ella lo cuida con mas ansioso desuelo, pues es su propio oficio,y sin este cuidado,có perderlos quilates,

lates, se quedaria sin nõbre de virtud. Pero los cuidados mayores se le descuentan con lo que alcança de superioridad a todos los toruellinos de qualquiera oposicion. Por esto dixo Seneca epist. 93. (Minus aduersus patientiam possunt calamitates, damna, & iniuriæ, quàm aduersus solẽ nebulæ.) Menos agrauian las calamidades, daños, y injurias a la paciencia, que las nubes al Sol. Dixo bien, porque las nubes, poniendose entre el Sol y nuestros ojos, le escurecen: mas el luzimiento y esplendor de la paciencia, con los vapores escuros que leuanta la siniestra fortuna, es mucho mayor, por ser sola la que necessita de contrariedades, para despedir de si mas claras luzes de verdadera alabança.

Finalmente el mayor lustre desta virtud se conoce, porque anda hermanada con las mas celebres de las morales, y dellas se aprouecha. La magnanimidad y magnificencia, que tienẽ por materia puestos leuantados, riquezas y bienes de fortuna; no pueden exercitarse sin paciencia; de la manera que en otra parte prouarè mas largamente. Y assi puedo afirmar, que es virtud propia de Principes y grandes Señores.

Tambien se junta con la obediencia, que se ha de llamar con toda propriedad exercicio de paciencia, pues ni la voluntad rehusa, ni el entendimiento se opone, ni el sentido recalcitra, quando llega el precepto a los oidos del paciẽte. Por donde Dauid añade Psal.61. que ha de estar su alma sujeta a Dios. (Verumtamen Deo subiecta erit anima mea) pues de tener sujetos los brios del sentimiento proprio nace la sujecion del alma a los diuinos mandatos.

Tras esto viene la indiferencia, con que cõcertando la nuestra con la diuina voluntad, recebimos de sus manos cõ igualdad de afectos, assi los males como los bienes que llamamos de fortuna, hechos casi duros peñascos a los embates de sus alteradas olas: porque nuestra ley es la que Dios preserua, y nuestro espejo es su santa voluntad, declarada en los humanos sucessos; y porque todo es efeto de paciencia, tocò al pacientissimo Iob cantar aquel gracioso motete cap.2. (Si bona suscipimus de manu domini, mala autem quare non sustineamus?) Si auemos recebido los bienes de la mano de Dios, porque no hemos de sufrir con paciencia los males.

Gal-

Gallardas son a este proposito las palabra, de S.Efren Siro to.1. tratando de la necessidad de la paciencia. (Qui Deo placere cupit, dize, eiusque hæres per fidem euadere, ante omnia longanimitatẽ apprehendens ac patiẽtiam, debet fortiter obuias quasq; sufferre tribulationes, angustias, siue corporales morbos, ac passiones, siue improperia, atq; iniurias ab homibibus, siue etiã inuisibiles anxietates, q̃ à spiritibus malignis inferũtur animæ ad impediẽdã illã, quominus ingrediatur ad vitam. Non enim hęreditas Regni cœlestis nisi laborantibus, & in ipsis laboribus patientiã habentibus confertur.) El q̃ desea agradar a Dios, y a titulo de su fe quedar instituido por heredero suyo, armandose de lõganimidad y paciẽcia, deue lleuar con fortaleza de animo inuencible qualesquiera tribulaciones y angustias, ora seã enfermedades y passiones corporales, ora diferentes congoxas espirituales, con que los malignos espiritus infestan el alma, para que no entre por las puertas de la vida. Y entretexiẽdo palabras suyas cõ las del Santo el autor de la Apologia sacra c.7. describe la institucion de vn mayorazgo diuino desta suerte. (Hęres enim secundum legem, cui

de iure bona paterna cõpetunt,& vinculum,q vulgo mayorazgo appellatur,obligatur ipso facto ad ea,quæ grauaminis sunt, ad nomen & arma,persoluẽda defuncti debita, ad conferenda fratribus alimenta,& alia hoiusmodi. Sic Deus constituit nos hęredes Regni cęlestis per fidem & gratiã:sed tamẽ sub hac cõditione,& pacto, quòd ea,quæ grauaminis sunt,nẽpè labores,infirmitates, persecutiones, & alia huiusmodi, æquanimiter & patiẽter toleremus.)El heredero, a quien segun la ley competen los bienes y vinculo paterno,que vulgarmente llaman mayorazgo,se obliga por el mismo caso a los grauamenes cõ que se instituye, como al nombre y armas, pagar las deudas del difunto, dar a los hermanos alimentos,y otras cosas semejantes. Assi Dios nos constituye por herederos del Reyno celestial, por la fe,y la gracia,pero con tal condicion, y pacto,que las cosas que son de pciso grauamen,como los trabajos enfermedades, persecuciones, y lo demas,lo lleuemos cõ paciencia. Y mas abaxo dize.(Fecit Deus quasi vinculum quoddam inseparabile inter beatitudinem & patientiam,Regnum cœlorum,& labores,ita quòd vnũ ab alio separari non posit;

& hoc

& hoc tali necesſitudine, quòd etiam cum filio ſuo vnigenito non diſpenſauit. Oportuit Chriſtũ pati,& ita intrare in Regnũ cęlorũ.)Luc.24 Hizo Dios vno como vinculo entre la bienauẽturança y la paciencia,el Reyno del cielo y los trabajos, con tal hermandad, que no puede lo vno apartarſe de lo otro,y con tal obligacion à ſu cumplimiento, que con ſu vnigenito Hijo no diſpensò,como dize S.Lucas c.24.Conuino que Dios padecieſſe, y entraſſe de eſſa ſuerte en la gloria.Y cõcluye:(Si dixerit peccator,volo quod mihi conferatur hæreditas Regni cęleſtis: quantum ad patientiam, & labores cedo iuri meo,alius poterit hoc priuilegio vti. Stulte (inquit) ſi primũ optas, aliud non deſpicias: ſi hæreditatẽ diligis, patientiã non odio habeas: quia ſic Deus diſpoſuit ſua lege, qđ vnũ ab alio non ſeparetur. Y ſi dixere el pecador ignorãte: Dexẽme la herẽcia del Reyno del cielo,y quãto la paciencia y penalidades yo cedo mi derecho, gozelo otro: le reſponde: Necio, ſi deſeas lo primero no deſeches lo ſegundo: quieres la herencia? No abotrezcas la paciencia; que aſsi lo diſpuſo Dios fundador del Mayorazgo, que todo ande jũto,ſin apartarſe lo vno de lo otro.

Mas

Mas para que es alargar este discurso,careãdo la paciencia con todas las virtudes? No està dicho,que qualquiera es tal en orden a la recti tud de la razon ? Pues yo soy de parecerque sin ella en el coraçõ humano no puede auer rectitud de ninguna manera : porque solos los que se cõforman con las disposiciones diuinas , son rectos:y por esto Dauid a la rectitud señalò por compañera de la bondad,diziendo:Hazed,Señor , beneficios a los buenos y rectos de coraçon: (Benefac,domine,bonis,& rectis corde.) que si tal vez el corto entender humano halla diferencia entre los varios sucessos desta vida , es que los mira con ojos de proprio interes , pues por parte de Dios , que es suma bondad , son vna misma cosa .

En la brujula que estè torcida la aguja , no es defeto del norte, que por ser estrella fixa,no admite variacion , sino de la misma aguja con poca atencion dispuesta: assi todo lo que viene de las diuinas manos,no puede ser torcido por ser su animo siempre constante en querernos biẽ: pero alguna vez no nos parece tal,por hallarnos en mala disposicion, ocasionada de nuestras passiones. Mas si queremos la templança,

que

que para ser rectos es necessaria, es fuerça que nos aprouechemos de la paciencia Christiana, que por tantos titulos se auentaja a las demas virtudes sus compañeras.

CAPITVLO QVARTO.

De quantos modos se puede exercitar la virtud de la paciencia.

POr los capitolos passados sabemos ya assi el origen, como la essencia de la paciencia; virtud que por imitar a la cōstancia del ser diuino, puede llamarse de su misma casta; y por auentajarse a las demas virtudes, epilogandolas en si misma, entre ellas tiene vn particular luzimiento. Solo para adelantar este tratado, queda ahora por saber de quantos modos se puede exercitar; punto que se acerca mas a la practica y al prouecho humano.

Bien facilmente pudiera respōderse a la pregunta diziendo, que nos lleuamos la gala de la paciencia, escusando, moderando, o sufriendo el sentimiento que ocasionan las cosas que suceden contrarias a nuestro gusto, pues todo se saca de sus difiniciones: mas para ensanchar la

esfera

esfera deste argumento, irè bordando con algu nas dotrinas de Santos y Filosofos profanos la tela desta verdad, porque llegue mas vistosa y prouechosa a los ojos de los que la leyeren.

Y primeramente S. Agustin en el Psalm. 93. dize: (Sicut stellæ non lucent in die, sed in nocte; ita vera patientia non in prosperis, sed in aduersis apparet) adonde compara a los pacientes a las estrellas del cielo, simbolo de los validos, cuyo resplandor se deriua del Sol, que es Rey de la luz: y dixo bien, porque si las estrellas en la noche hazen alarde de su belleza, tambien la paciencia, no en los prosperos sino en los contrarios sucessos de la vida humana resplandece. Y en otro lugar. (Virtus sine aduersario marcescit) la virtud sin su cõtrario se marchita. Y no menos a proposito añade el Santo. (Et sicut stellas non extinguit nox, ita vera patientia in aduersis non debet extingui.) Mas como la noche no diminuye, sino acrecienta la luz y hermosura de las estrellas, assi las tinieblas de la que llamamos contraria fortuna, aumentan entre si el agradable luzimiento de la paciencia: porque siempre la virtud campeò mas en el campo escuro de su contrario. (Non

potest

poteſt conſtans animus dici, qui cum fortuna non pugnauit.) No puede llamarſe animo conſtante, el que primero no aya peleado con la aduerſidad; y por eſto dixo Seneca epiſt. 86. a Demetrio, que la vida ſin ocaſiones de ſufrimiento, es como vna mar muerta (mare mortuum) en la qual con dificultad ſe adelanta el nauio: porque tampoco eſta virtud haze progreſſos ſin agitacion de fortuna.

Bien entendio eſto Antiſtenes, quando haziendo eſcarnio de la felicidad de los hombres, dezia (Virtutẽ ſibi ſufficere ad felicitatẽ, neque vlla alla re opus habere, niſi robore Socratico) y quiſo dezir que es baſtante caudal para ſer feliz la virtud, particularmente la de la conſtancia de Socrates, cuyo pecho ſiempre rompio las olas de los contrarios accidentes. Ni lo alcãçò menos Ageſilao Rey de los Lacedemonios, q̃ (como dixo Plutarco) a vno que le preguntaua como era tan ſufrido, reſpõdio: (Ego me conſuefacio, vt quæcũque incideret fortunæ mutatio, ne quæram ipſe mutationem:) Tengo coſtumbre, y habito de no mudarme ya, aunque haga qualquiera mundança la fortuna: digna repueſta de vn Principe tã ſabio y valeroſo, porq̃ deue qual

quiera que ocupa leuantado pueſto, habilitar ſe a lleuar conſtantemente las muchas mudanças de la fortuna, pues en eſto conſiſte el triunfo de la virtud de la paciencia, que deſmiente la natural flaqueza de nueſtros animos, miẽtras les impide ſu rendimiento a los contrarios ſuceſſos, en que ſuelen moſtrar cobardia y vileza; antes las ſazona demanera, que eſcuſando ſentimientos, aun al que a otros manda, no permite las tribulaciones que acarrean, ya las ingratitudes, ya las embidias, ya las murmuraciones, ya las contradiciones, cuyo blanco es el Principe, o el valido.

Pero en fin, ſi eſtos achaques ſon penſiones de nueſtra naturaleza; porque como dixo Euripides, (Mortalis nullus eſt, quem non attingat dolor,) No ay mortal alguno, en quien no haga ſuerte el dolor; la paciencia ſacando fuerças de flaqueza, y cobrando nueuos alientos entre los miſmos deſmayos del animo, no ſolo ſe realça a ſi miſma, ſino que abre las puertas a mayor felicidad, que a conſideralla con atencion, ſuele tener mas firmes eſtriuos en las mayores contrariedades.

Hija deſte conocimiento fue aquella ſenten-

cia

cia de los Antiguos. (Non solùm miser est qui re vera miser est,sed etiam qui miser non est, & cui nihil aduersi cecidit:) que es dezirnos:No solo es miserable el que se halla rodeado de miserias, sino tambien el que dellas anda tan lexos, que nũca algunas le pudieron alcançar.Cõcierta con este dicho el de Demetrio realçado con la eloquencia de Seneca(Nihil mihi videtur infelicius illo, cui nihil vnquam euenit aduersi.) Ninguno es mas desdichado que el hombre, a quien los trabajos no llegaron a tocalle.Por dõde pudo añadir el mismo Filosofo Moral. (Miserum te iudico,quia nunquam fuisti miser)Iuzgote por miserable,porque nunca viste el rostro a la miseria, sucediendote todo prosperamente: pues parece,que qualquiera al passo que se aparta de los achaques comunes de nuestra naturaleza mortal, anda tambien lexos de la felicidad, que puede en esta vida ser propia de los hõbres la que cõsiste no en ser blãco de desgratias, sino en sabellas con paciencia tolerar, pues es cierto ser la mayor dicha de la virtud ; y esta en la condicion sufrida sube de punto, y se perficiona:(Virtus in infirmitate perficitur.)

Desto se sigue, que los felizes del mundo se-

ran no los que gozaren de mayores grandezas, y priuanças, ſino los que ſupieren lleuar con mayor aliento de paciencia los combates de la fortuna. Tocales eſta virtud a los tales, porque Cleomenes dixo, que los ſuperiores (ſunt magis homines) ſon mas hombres que los demas: y no por ventura por el mayor diſcurſo, ſino por las mas apretadas ocaſiones que ſe ofrecen de padecer, que ya es propio blaſon del ſer humano.

Ageſilao hallò alguna comparacion entre los coſarios y los que gouiernan, porque dezia, aquellos viuen entre imminentes peligros, eſtos en medio de ordinarias ocaſiones de peſadumbres; pero redunda caſi ſiempre el peligro en alabança, pues la prudente paciencia al paſſo que ſe combate acredita el gouierno. Y S. Cypriano lo dixo valiendoſe de la miſma ſemejança, porque (gubernator in tempeſtate dignoſcitur, delicata iactantia eſt, cùm periculum non eſt.) Prueua del valor del piloto es la tormenta, ſin peligro toda fortuna es regalado deſcanſo, y aſſi no merece alabança. A eſte propoſito dixo galanamente Plinio lib. 9. epiſt. 26. Luperco ſuo: (Ideò nequaquam par gubernatoris eſt virtus, cùm placido, & cùm turbato mari vehitur, tunc

ad-

admirante nullo illaudatus inglorius subit portum: at cùm stridunt funes, curuatur arbor, gubernacula gemunt, tunc ille clarus,& dijs maris proximus.) Por esso no es igual el valor del piloto, ni digno de admiracion,quando nauega con boñaça, y llega al puerto; mas quando declinan las velas, se tuerce el arbol,y gime el timon,surgir en este trance vitorioso, le da nombre de semidios del mar.

Dio la mano a este mismo pẽsamiento Seneca,quãdo dixo (Turpis nauigij rector,cui gubernacula fluctus eripuit.)No es buen piloto,a quiẽ el furor de las olas arrebatò el timon , y sacò de las manos el gouierno del nauio. (At ille vel in naufragio laudandus est,quem obruit mare clauum tenentem, & obnixum.) Mas de toda alabança es digno el que cubierto de las aguas , y cansado de la tormenta , no se rinde al impetu , antes asido al timon, con fuerça le guarda.

No desmayen entre los auisos los poderosos, ni juzguen que su leuantado puesto es superior como el cielo a las peregrinas impressiones de la aduersidad , que como afirmò Demetrio , (Calamitates hominibus imperant, non homines calamitatibus .) Las calamidades tienen do-

dominio sobre los hombres veniendo quando quieren; no los hombres sobre ellas, escogiendo el tiempo en que han de venir: solo en el punto de estar sujeto a desgracias, pierde sus fuerças el imperio humano: porque si a todos manda, aqui obedece; y assi es necessario como a todos, mas particularmente a los Principes el exercicio de la paciencia, si quisieren quedar airosos y lucidos en la forçosa obligacion con que nacemos los hombres. Alomenos deue ser de grande cõsuelo a los que mandan, que esta pension la pagan antes por ser hombres, que por poderosos, pues dixo el Sabio en el Eclesiastico c.4. (Graue iugum super filios Adam vsque in diem sepulturæ in matrem nostram) Es yugo que ha de lleuar el hombre hasta rematar con la muerte.

El Abad Galfrido ponderando estas palabras del Sabio, dixo entre quexoso y auisado (Dura omnino cõditio, quando non est nobis excutere graue iugum de ceruicibus, donec ingrediamur sepulcrum, neque euadere vitæ huius laborem, nisi per mortem horroris.) Dura condicion humana, pues ni podemos sacudir el yugo sino en la muerte, ni escusar fatigas sino en el sagrado del sepulcro. Pero si en la muerte acabamos cõ

los trabajos: con la memoria della los lleuamos de buena gana, porque se ve que mientras viuimos es fuerça arrastrallos, y si queremos dexallos, ellos nos siguen de la manera que dixo Seneca: (Quid quod ista fugiẽtes insequuntur?) No ay escaparse dellos, pues saben el camino, y huellã nuestras mismas pisadas.

Dauid en el Psal. 70. dixo (Veniat mors super illos, & descendant in infernum viuentes.) Quiere dezir. Arrebateles la muerte, y viuos baxen al sepulcro. Olimpiadoro dize, que no se habla de la muerte, y del sepulcro real, sino del imaginario; como si dixera: Señor, si quieres habilitarlos al sufrimiento de todo lo aduerso, y mejorarlos en sus costumbres, dales vna viua representaciõ de su ser mortal, cuyos espejos son muerte y sepultura: porque si se meditan mortales, no estrañaràn dolores. Y assi remata el discurso este autor muy a mi proposito: (Meditatio ergo propriȩ mortalitatis patiẽtiæ collega multum valet ad ærumnas vitæ constanter perferendas: in ipsa enim velut in sepulcro animus insensibilis redditur.) La consideracion de la muerte, compañera de la paciencia, aprouecha mucho para lleuar con sufrimiento las miserias desta vida, que

en

en ella como en la ſepultura ſe buelue el animo inſenſible a los trabajos.

Adonde ſe ha de ponderar, que llama a la meditacion de la muerte compañera de la paciencia, y el efeto que cauſa, inſenſibilidad: porque el motiuo de ſer paciente, es el ſer mortal, y lo que ſe grangea, es no ſentir pena alguna. Y es cierto, que ſacaran mayor prouecho deſte penſamiẽto los que ſe acompañaren de la oracion, con que pidan a Dios las fuerças que faltan a la naturaleza.

Los Gentiles alcançaron eſta verdad, porque los Lacedemonios ſiempre rematauan ſus oraciones y ſacrificios, pidiendo a Dios tolerancia en los males. Y Plutarco, que lo refiere, añade, (quòd neminem iudicarent ad gerendum imperium, aut alioqui magnas res obeundas idoneũ, qui quauis iniuria commoueretur) porque juzgauan deſdezir el imperio al poco ſufrido en las ocaſiones de impaciencia.

Filon Hebreo lib. de vita Moyſi dize, que la çarça de Moyſes era aſsiento diuino, porque ſus eſpinas no picauan, y ſu fuego no conſumia: y que de la miſma manera los que gouiernan, entre eſpinas de cuidados y llamas de diferentes

aprie-

aprietos,no han de quedar lastimados en la virtud de la tolerancia,ni ser el poder achaque para que se deslustre. (Hæç designabat exhortationem quandam clamantem , precis calamitate nolite succumbere:hæc vestra infirmitas est potentia.)

Y para dar fin al discurso, que corresponda a su principio , pondre aqui vno que haze Seneca lib.de Prouidentia Dei , del qual se coligè , que son necessarios los lances de la paciencia para acreditar la virtud.Dize pues(Possum scire quantum aduersus paupertatē tibi animi sit,si diuitijs affluis?) Como sabre yo que tanto valor tendras para sufrir pobreza,si te veo muy poderoso?No. Añade : (Possum scire quantum aduersus ignominiā, odiumque populare constantiæ habeas?) Y que sabre yo la constancia que tienes para sufrir vna ignorancia de vn pretēdiēte, vna injuria de vn desagradecido,vna murmuracion popular y baxa(si inter plausus senescis , si te inexpugnabilis,& inclinatione quadam mentium pronus fauor exequitur)? Si te sigue y aclama el fauor inexpugnable a la embidia con vna comun inclinacion de todos los animos?(Vndè scio quā æquo animo laturus sis orbitatem)?De donde se

con que igualdad de animo sufriras el priuarte Dios de los hijos, o lo que mas bien quieras, si tienes a los ojos todos los que amas? Pues dize el mismo Seneca, (Calamitas virtutis occasio est) la aduersidad es ocasiõ de la virtud. (Illos meritò quis dixerit miseros, qui animo fœlicitate torpescunt.) Llamense pues miserables los que con la demasiada felicidad se entorpecen. (Quos velut in mari lento tranquillitas itineris detinet), los q̃ como en vn mar en calma en su tranquilidad no adelãtan merecimientos ni aplausos dignos. (Quidquid illis inciderit, nouum veniet; magis vrgent sæua inexpertos:) a estos qual quiera cosa que les suceda, al mismo peso de su nouedad los atormenta, que a los no experimentados los martirizan mas los rigores. (Graue est non assuetis ferre ceruicibus iugum.) Pesada cosa es no lleuar el yugo con ceruizes acostumbradas.

Con las sospechas solas de la herida (prosigue Seneca) pierde el color el soldado visoño e inexperto, (Ad suspicionem vulneris tyro pallescit, audacter veteranus cruorẽ spectat, quia scit se sæpè vicisse post sanguinẽ,) Pero el soldado viejo mira con intrepidos ojos su sangre: porque sabe que muchas vezes herido ha alcançado vi-

toria. Palabras dignas de tal Filosofo, y en que podra qualquier ministro, por superior que sea, (a quien la obligacion del estado tiene expuesto a casi todos los embates de la paciencia) ver quanto importan para el ensayo de todas las virtudes las ocasines della, a quien tengo por sin duda hazen los pacientes y sufridos Superiores, tan continuos reparos con los ratos que a solas consultan con Dios lo que les han de consultar los ministros inferiores, y con la perpetua atencion a la mortalidad, que es la mejor seguridad de vida, pues no ay mas viuir que aprender a morir, ni mas descansado viuir, que aprender à sufrir.

CAPITVLO QVINTO.

Como todas las virtudes se cifran en la Paciencia.

A La santa virtud de la paciencia llamò San Ambrosio lib. 1. epist. 4. (Omnium fideliũ mater) madre de todos los fieles hijos de la Iglesia, proposicion que admite dos sentidos. Es el primero, que como el niño en sus temores y males luego se acoge a los braços de su madre pa-

ra aſſegurarſe dellos; aſſi el fiel en todas ſus ad-uerſidades no halla otro ſagrado mejor que los braços de la paciencia. Pero el ſegundo ſentido, y mas ordinario de aquellas palabras,es,que del ſeno ſegundo de la paciẽcia nacen todas las virtudes,que han de acõpañar a los fieles:porque ſi el perfeto fiel es el que ſobre el fundamento de la Fe leuanta la fabrica de las demas virtudes, y eſtas ſe fomẽtan o cauſan de la paciencia; ſigueſe, que eſta es la verdadera madre de los hijos de la Igleſia(omnium fidelium mater.) Por eſta cauſa Prudẽcio afirmò, que eſta virtud es forma y perfecion de las demas, y con galante apodo llamò viuda a la virtud que anda ſin paciencia, porque eſta por lo que tiene de varonil,es la parte mas perfeta(Vidua ſine patientia virtus,&c.)

Al miſmo blanco tirò S.Aguſtin en el pſ.33. diziendo que es la armadura del cuerpo eſpiritual(Patientię,quæ eſt in fide,oſſa ſunt interius.) La paciencia que eſtà fundada en la Fe,tiene los hueſſos y fortaleza dentro de ſi miſma; porque como toda la compoſicion del cuerpo eſtriua en la fortaleza de los hueſſos, aſſi las virtudes, por trauadas y hermanadas que anden, ſe apoyan en la paciencia.

De

De donde procede, que los brios, con que las virtudes acometen cõsas arduas y dificultosas, segun la opinion de Seneca lib. 1. de prouidentia, se sacan de las fuerças de la paciencia, que siẽpre es la primera en apetecer lo mas heroico de las acciones humanas. (Auida est periculi virtus,& quò tendit,non quid passura sit,cogitat. (Codicia peligros la virtud, pensando solo adonde va,no lo que ha de padecer:como si dixera,no cuida del trabajo, porque sabe quan bastantes ombros tiene la paciencia para lleuarle, y fuerças para arrostrarle. Y por esto dixo San Chrisostomo hom.33.in epist. ad Corinth.que (est omnium bonorum causa)causa de todos los bienes:que parece dicho en oposicion de lo que afirmò Tertuliano de la impaciencia, a quien llamò instrumento suficiente a producir y alimentar qualquier delito (matrix in omne delictum) pues de su desconcertado seno salen mil abortos de pecados y males.Pero que mucho,si Dios es el autor de la vna, y el demonio de la otra? (Origo & magnitudo patientiæ) dixo S. Cipriano serm. de patient. de aquella (Deo autore procedit:) El origen y grandeza de la paciencia de Dios procede: mas desta añadiò Tertuliano

lib. 1.

lib. 1. de patient. (Sicut patientia in Deo, ita aduersaria eius in aduersario nostro nata, atque cóperta est) como en Dios nacio, y se hallò la paciencia, de la misma suerte la impaciencia en el demonio. Pero en sujetandose a la impaciencia dize bien, porque esta estimulò al demonio a tentar al primer hombre (Nata est impatientia in ipso diabolo deprehendendo.) Tuuo su nacimiento la impaciencia en el señorio y cautiuerio que adquirio del mismo demoniò. Y luego se deriuò a Adan, que impaciẽte no pudo lleuar con sossiego el carecer del arbol de la ciencia. De modo que la cabeça y el origen de todos los males fue la impaciencia.

Hizose ignorante de las cosas de Dios, iracundo para el sufrimiento de las disposiciones del cielo. (At vbi semel successit impatientia, desiuit Deo sapere, desiuit cœlestia sustinere posse: exinde homo terræ datus, & ab oculis Dei ejectus, facilè vsurpari ab impatientia cœpit in omne quod Deum offendisset.) Desde entonces le vino la seruidumbre, y quedò por esclauo de la tierra, perdio la gracia de su Principe, lleuole tras si el impetu de la impaciencia a toda suerte de ofensa de Dios.

Bien

Bien claro se conoce esto, pues si bien se mira, no ay vicio alguno, en quien no tenga parte la impaciencia. El ser soberuio no es otra cosa, sino ser mal sufrido en las ocasiones del humildad. Porque se enoja vna persona? porque no quiere sufrir la injuria: Porque es deshonesto? porque impaciente se dexa vencer de vna tenta cion de incontinencia. Porque es inuidioso? porque lleua mal la prosperidad agena: y assi delo demas. De suerte que quitada la impaciencia, se quitan todos los vicios, y con la paciencia se tienen todas las virtudes, y hablando vniuersalmẽte, el mal, si bien se mira, no es otra cosa sino impaciencia del bien. (Malũ est impatientia boni.) Segun esto bien se prueua que no ay virtud, en quien no se halle, y por quien no ayude la santa virtud de la paciencia.

Pero decendiendo en particular a las virtudes, la Reyna de todas es la caridad; dicipula es de la paciencia. Explica Tertuliano aquellas palabras de S. Pablo 1. Corint. 13. (Charitas patiens est, benigna est, omnia suffert, ombia spectat:) La caridad es sufrida, es benigna, todo lo sufre, todo lo espera: y donde? (Cuius nisi patientiæ disciplinis charitas eruditur?) Quien enseña a la

ca-

caridad ſino la dotrina de la paciencia?(Charitas ſuffert vtique, quia patiens eſt.)Si lo ſufre todo, es por la parte, que es paciente. Caſſiodoro explicando las palabras referidas de ſan Pablo, llama a la virtud de la paciencia, (Charitatis dorſum)ombros con que lleua la caridad ſus cargas y proſigue,(Vtique patientia in charitate omnia vincit aduerſa,nó colluctádo,ſed ſuperferendo.) La paciencia en la caridad es la que todo lo vence, no luchando, ſino poniendo el ombro a la carga.

Todos los titulos que da ſan Pablo a la caridad, ſe los adjudica Tertuliano a la paciencia, (Dilectio magnanimis eſt:)es la caridad magnanima:quien lo es mas que la paciencia?ella le da de la grandeza de ſu animo a la caridad eſte valor.(Benefica eſt:)es bien hechora?de la paciencia lo aprende, que a nadie haze mal,y a todos bien. (Non ęmulatur.) No es inuidioſa,de la paciencia le viene eſta hidalga condicion, que no inuidia agenos bienes, antes comunica los propios.(Non ſuperba)no es ſoberuia:y eſta modeſtia de la paciencia la tiene. Y concluye las alabanças de la caridad S.Pablo diziendo(Haurientur linguę,ſcientiæ,prophetiæ,permanent fides,

ſpes,

ſpes, charitas) faltaràn las lenguas, las ciencias, las profecias; pero ſiempre permaneceran la fe, la eſperança, y la caridad.

Añade aqui Tertuliano, que eſta conſtancia da a virtudes la paciencia: porque (fidem Chriſti patientia induxit) la fe, la paciencia de Chriſto la entrò en el mundo (ſpes, quam patientia expectat.) La eſperança quien la entretiene en pie, es la paciencia (charitas, quam Deo magiſtro patientia comitatur) y la caridad ſiempre viue acompañada de dos maeſtros, Dios y paciencia.

Aduierte tambien cõ ſu agudo ingenio Tertuliano, que en todas las ocho Bienauenturanças a los ſufridos dio Chriſto Señor nueſtro titulo de Bienauenturados (Felices, Dominuſque patientes nuncupauit) porque ſi llamò a los pobres de ſpiritu bienauenturados, y pobre de eſpiritu nadie lo es, ſi no es humilde, quien puede ſer humilde, ſi no es ſufrido? Si dio eſte titulo a los que lloran, y eſtan triſtes, prometiendoles vna alegria perfeta, con los ſufridos hablò: que llanto y penas la paciencia ſola ſabe ſufrirlas. Si llamò felizes a los manſos, prometiendoles la poſſeſsion de la tierra, quien duda que

honrò la paciencia? que no ay mansedumbre sin ella.

Lo mismo se vè en los pacificos, a quien porque a pesar de desagradecimientos y agrauios conseruan paz con sus proximos, sufriendo sus demasias, se les deue el nobilissimo titulo de hijos de Dios. Vltimamente Christo nuestro Señor en sus Bienauenturanças, Alegraos, dize, quādo os echaren maldiciones, quando os aborrecieren, al mismo passo que les hazeis bien: quādo murmuraren de vosotros, y os persiguieren; y dize Tertuliano, aqui hablò Dios con los que tienen esta virtud de la paciencia. (Quia nemo in aduersis exultabit, nisi antea contempserit) porque nadie se alegrarà en lo aduerso, si de antemano no lo menospreciare. (Et nemo contemnet, nisi patientiam gesserit) y nadie lo despreciarà, sino se huuiere exercitado en la paciencia. Y en fin ninguna virtud ay, a quien no ilustre y honre la paciencia.

Para mayor gloria y alabança desta virtud, veamos lo que dize Tertuliano lib. de patientia cap. 12. con estas palabras. (Quantum patientiæ licet, vt Deū habeat debitorem? nec immeritò.) Que absoluto imperio es el de la paciēcia, pues

aun

aun al mismo Dios tiene por deudor? no sin mucha razon. (Omnia enim placita eius plaudet, omnibus mandatis eius interuenit) Todo lo que es agradable a Dios, con nuestro beneplacito lo executa, y defiende de sus contrarios; en todos los mandatos de Dios interuiene (Fidem munit, fortaleze la fe; pues si vn Christiano sufre con paciencia, vèse que està en el mas firme la santa ley que professa, enseñada por Christo Señor nuestro, exemplo de paciencia. (Pacem gubernat) gouierna la paz del espiritu, y la exterior, haziendo que todo estè sujeto a la razon. (Dilectionem adiuuat) alienta y anima al amor de Dios y del proximo (Humilitatem instituit) enseña la santa virtud de la humildad, y haze que sea humildad sabia. (Pęnitentiam expectat) espera la penitencia, y abraçala. (Exomologesim assignat) assegura el modo en la deuocion y feruor de espiritu: de suerte que vna alma con paciencia, luego sabe mucho de deuocion, de oracion, y meditacion.

Prosigue Tertuliano diziendo, que esta virtud tiene sujeta la rebeldia de la carne. (Carnem regit, spiritum seruat) guarda el alma de tan rigurosos enemigos como tiene (linguam frænat)

refrena la lengua. Que cosa viuiente ay, que nō ablande la paciencia?(Manum continet)enfrena la licēcia de la mano, o a los ministros haze lim pios de manos. (Tentationem concùlcat)vence las tentaciones (scandala pellit) quita los escandalos (Martyres consumat) haze perfetissimos martires, a los que por amor de Dios sufren. (Pauperem consolatur, diuitem temperat) consuela al pobre en su pobreza, y al rico le haze templado y modesto en su prosperidad(infirmū non extendit, valentem non consumit)al enfermo de espiritu no le consiente que se estè enfer mizo, y al robusto y sano no le consume las fuerças en el sufrimiento, antes se las aumenta. (Fidelem delectat, Gentilem inuitat) al hijo de la Iglesia santamente le deleita, y al que no lo es, le combida y obliga, para que lo sea.

No se da por contento y satisfecho Tertuliano, pues continua las propriedades y alabanças de la paciencia diziendo.(Seruum domino, dominum Deo commendat) alaba y encarece en la paciencia de Dios, no solo al sieruo y sujeto sino al superior y Principe.(Fœminas exornat, virum approbat) es la hermosura y ornato de las mugeres, y la calificacion de los varones

gran-

grandes:en todas edades parece bien (amatur in puero)amase en el tierno niño; que ninguna cosa le haze mas amable que verle sufrido (laudatur in iuuene) alabase en el jouen brioso (suspicitur in sene) admiranla en el anciano (in omni sexu,in omni ætate formosa est)en todo genero, en toda edad es hermosissima. Que no se yo que pueda auer virtud, que Tertuliano no aya incluido en la paciencia.Con lo qual se ve,que es impossible que sin ella tenga el Christiano virtud que lo sea, ni perfecion que merezca esse titulo.

Santiago en su Canonica cap.1.dixo: (Patientia opus perfectum habet) la paciencia possee obra perfeta, dando a entender, que ella muestra el que es espiritu perfeto,porque añade a la perfecion de todas las virtudes.Y S.Pablo a los Hebreos cap.10.dize(Patiētia vobis necessaria est, vt voluntatem Dei facientes reportetis promissionem) la paciencia es necessaria , paraque haziendo la voluntad de Dios , alcanceis su promessa. Donde se vè,que assi para cumplir la voluntad de Dios, que esta expressada en sus preceptos, comò para alcançar la gloria, que es el premio que nos promete Dios si la cumplimos,

es

es tan neceſſaria la paciencia, que ſin ella no ſe puede alcançar coſa alguna. Aſſi lo dixo S. Cipriano lib.de bono patientiæ.(Neque accipi poteſt dolorum & pasſionum corona,niſi præcedat in dolore & paſsione patiẽtia. (Ni ſe puede recebir la corona de los trabajos y dolores, ſi en ellos no preualece la paciencia. Sentencia es del miſmo Chriſto en S.Lucas cap.21. (In patientia veſtra poſsidebitis animas veſtras) En vueſtra paciencia conſeguireis la poſſeſsioñ de vueſtras almas; ni en lo humano poſſeer el hombre ſu alma, ni el lo eſpiritual puede tener ſeguridad de que es ſuya,ſino tiene paciencia. (Ideo,dize San Gregorio, per patientiam poſsidemus animas noſtras, quia Deum nobis ipſis dominari dicimus:hoc ipsũ incipimus poſsidere quod ſumus.) Por la paciencia poſſeemos nueſtras almas,porque como con ella aprendemos a tenernos ſujetos a noſotros miſmos, con ella començamos a poſſeer aquello miſmo que ſomos.

El impaciẽte y furioſo pierde el alma ſin duda,como dize Iob c.18. (Qui perdis animã tuã in furore tuo)y ganala el ſufrido(posſidebitis animas veſtras.) Mas preſto,y con mas guſto oye Dios las oraciones del ſufrido,porque mas preſto

sto le desenoja. San Isidoro in soliloquijs cap. 4. (Qui aduersa patienter tolerat, Deum sibi citius placat) el que cō paciencia lleua las cosas aduersas, aplaca mas presto a Dios: que el oir Christo Señor nuestro, y perdonar tan presto al Ladron, fue porque le pidio entre la Paciencia de sus dolores; que viendolo, dixo Tertuliano lib. de patientia cap. 13. (Patientia precationes commendat) la paciencia es el elogio de la oracion. (Hæc aures Christi Dei aperit) esta abre los oidos de Dios (seueritatem dispergit) si està enojado por nuestras culpas, le desenoja (Clementiam elicit) y es gran negociante de su clemencia y misericordia.

Demas desto, para todos nuestros exercicios aprouecha de suerte, que sin ella es impossible luzir en ellos. (Vniuersæ philosophiæ radix) la llamò S. Iuan Chrisostomo hom. 33. raiz de toda la sabiduria, porque quiē jamas ha salido docto y eminente menos que con la paciencia, leyendo, velando, estudiando? Quando jamas sin ella ha subido la milicia a los honrosos puestos que obtiene? Esto mismo se verà en todos los exercicios honestos. Vale esta virtud, como dixo el Espiritu santo, Prouer. cap. 25. para desenojar a los

los Principes, y ablandar la aspereza de sus condiciones. (Patientia lenietur Princeps.) Y vltimamente es el acierto de los que en puestos soberanos gouiernan: pues como dize S.Gregorio in cap.25.Prouerb.(Tanto quisque minus osten ditur doctus, quantò minus patiens) tanto mas ignòrante se muestra vno, quanto menos paciente.

Despues de auer llamado Celio Rodigìno al poderoso que rige(Tutor reipublicæ) tutor de la republica; con que muestra las grandes obligaciones que tiene de defenderla y ampararla como a su menor, y procurar sus bienes como propios suyos, dize en el libro 21. de sus Leciones cap.28.(Patientia est præclarum instrumentum ad tutelam Regni) es la paciencia el mas escogido instrumento para que el valido exercite la tutela del Reyno, que con el fauor admitio: porque asi como es fuerça que el tutor exercite muchas ocasiones de paciencia con el menor (que siempre suelen ser desagradecidos y importunos los menores con sus tutores, siempre sin razon se quexan dellos) asi es forçoso tambien, que vn supremo ministro, y poderoso tenga muchas ocasiones en que exer-

citar

citar su paciencia con el Reyno importuno y quexoso. Con que se vè, quan cuerda y agudamente procedera el que lo haze, pues siendo esta virtud la q̃ negocia todo el fauor con Dios, y con su Mageſtad solo se negocia con virtudes; y esta (como se ha visto) las cifra a todas, y es la que habilita a los fauorecidos de los Principes, para el amparo y defensa de su Reyno, a q̃ como tutores suyos estan obligados; en el cuidado que poné en el acierto desta virtud, muestran claro que de tal suerte merecerá el fauor de su Principe, que procuran tambien assegurar el del Principe del cielo.

CAPITVLO SEXTO.

Como la santa virtud de la paciencia auassalla, y sujeta todas las pissiones desordenadas del animo.

EL assumpto deste Capitulo suficientemente està tratado en el passado, dóde se prouò ser la virtud de la paciencia la que anima todas las virtudes para lo arduo y dificil de sus acciones: porq̃ si la paciencia haze que la continécia vença lo escabroso que halla en la concupiscible, dicho se està, que rinde la paciecia a esta

pasió, y la sujeta: y lo mismo se vè en las demas, que no tanto las rinde la virtud que les es contraria, quanto aquella parte que de la paciencia tiené, la qual con su asistencia constancia y tolerancia las viene a vencer, siendo esta virtud vn escudo, o por dezir con mas propriedad, muchos juntos, para defenderse vn alma de todas las pasiones que tiene.

Esta propiedad, como la mas estimable a sus ojos, alabò Dios en el cap. 4. de los Cantares, pues compara alli la sagrada virtud de la paciencia al cuello, y llamala torre: (Collum tuum sicut turris:) porque como el cuello es el arcaduz, por donde los influxos desta parte superior del hombre, que es la cabeça, se esparcen por los inferiores; asi esta virtud con animo Real y generoso influye desde la parte que los Teologos llaman mente, que es como cabeça del alma, a las inferiores virtudes, corrigiendo sus pasiones contrarias, y teniendolas en sus acciones subordinadas a la razon.

Pero añade luego desta torre, (Mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortium:) estan pẽdientes della mil escudos (tomase el número determinado por el indeterminado) que es-

tas

tas son las armas de todos los valerosos y fuertes.

Rabi Salomon dize, que alude aqui el Espiritu santo a la cõstũbre que en tierra de Palestina tenian los Reyes, que de las armas ganadas a los enemigos adornauan las almenas de las fortalezas para ponerles temor y espanto. Solo aqui admira, que haziendose la guerra con armas defensiuas y ofensiuas igualmente, en esta fortaleza de la Iglesia solo dize el Espiritu santo, que ay armas defensiuas (clypei) escudos: porq̃ no quiere Dios en la fortaleza de su Iglesia armas que ofendan; que defiendan si; iras, enojos, venganças, palabras asperas, no son armas que fortalezen los justos; sufrimientos, constãcias, igualdades de animo, espiritus Christianamente compuestos, son sus defensas y ornamentos.

Ninguno ofende mejor a su enemigo, que el que oprimido sufre. Quiere Dios vencer a infinitos enemigos con pocos de su pueblo; y manda a Iosue cap. 8. que leuante en vn hasta el escudo, para que viendole sus soldados, entren en la batalla con mayor animo, y con esperanças ciertas de vẽcer: (Leua clypeũ, qui in manu tua

pasió,y la sujeta:y lo mismo se vè en las demas, que no tanto las rinde la virtud que les es contraria, quanto aquella parte que de la paciencia tienē, la qual con su asistencia constancia y tolerancia las viene a vencer, siendo esta virtud vn escudo,o por dezir con mas propriedad,muchos juntos,para defenderse vn alma de todas las pasiones que tiene.

Esta propiedad, como la mas estimable a sus ojos,alabò Dios en el cap.4.de los Cantares, pues compara alli la sagrada virtud de la paciencia al cuello,y llamala torre:(Collum tuum sicut turris:) porque como el cuello es el arcaduz, por donde los influxos desta parte superior del hombre, que es la cabeça, se esparcen por los inferiores; asi esta virtud con animo Real y generoso influye desde la parte que los Teologos llaman mente, que es como cabeça del alma, a las inferiores virtudes, corrigiendo sus pasiones contrarias, y teniendolas en sus acciones subordinadas a la razon.

Pero añade luego desta torre, (Mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortium:) estan pēdientes della mil escudos (tomase el numero determinado por el indeterminado) que es-

tas

tas son las armas de todos los valerosos y fuertes.

Rabi Salomon dize, que alude aqui el Espiritu santo a la cõstũbre que en tierra de Palestina tenian los Reyes, que de las armas ganadas a los enemigos adornauan las almenas de las fortalezas para ponerles temor y espanto. Solo aqui admira, que haziendose la guerra con armas defensiuas y ofensiuas igualmente, en esta fortaleza de la Iglesia solo dize el Espiritu santo, que ay armas defensiuas (clypei) escudos: porq̃ no quiere Dios en la fortaleza de su Iglesia armas que ofendan; que defiendan si; iras, enojos, venganças, palabras asperas, no son armas que fortalezen los justos; sufrimientos, constãcias, igualdades de animo, espiritus Christianamente compuestos, son sus defensas y ornamentos.

Ninguno ofende mejor a su enemigo, que el que oprimido sufre. Quiere Dios vencer a infinitos enemigos con pocos de su pueblo; y manda a Iosue cap. 8. que leuante en vn hasta el escudo, para que viendole sus soldados, entren en la batalla con mayor animo, y con esperanças ciertas de vẽcer: (Leua clypeũ, qui in manu tua

 est

est.) De suerte, que poner los ojos en vna arma defensiua, no ofensiua, acometiendo al enemigo, es prenda de triunfo, pues siempre el escudo de la paciencia fue mas valeroso que la espada del contrario: y asi tambien leemos en Virgilio: (Superāda omnis fortuna ferēdo est:) y si dize el Espiritu santo, que (est omnis armatura fortium, quiso significar, que el paciente anda armado de tantas armas defensiuas, quātas son las pasiones que modera y registra.

Antiguamente, como refiere Pierio en el libro 42. de sus Geroglificos, a los que se preciauan mas del escudo que de la espada, los tenian por soldados cobardes y floxos: y asi cuenta el mismo Pierio, que Scipion Africano dixo a vn soldado que traia mas biē lucido el escudo que la espada, (Non mirum, quòd clypeum tanta ornares cura, in quo plus præsidij statuas, quàm in gladio.) No me espanto, que como mas miras a defenderte que a ofender, traigas mas luzido el escudo que la espada. En la Milicia Christiana es al contrario (in clypeo plus præsidij statuendum est quàm in gladio:) mas se deue el animo Christiano presidiar del escudo de la paciencia, con que se defiende de tantas pasiones como

le hazen guerra, que no de la enojadiza espada de la colera y vengança; porque mas valiente se muestra sufriendo, y mas daño haze al enemigo, que ofendiendole.

San Geronimo explicando las palabras del Psalm. 46. (Quoniam dij fortes terrę vehementer eleuati sunt) porque los poderosos, que son como dioses de la tierra, se han eleuado sobremanera, buelue del Hebreo. (Quoniam dij, qui sunt scuta terræ) los poderosos, que son escudos de la tierra, porque la fortaleza del escudo cōsiste en padecer, (Fortitudo scuti inferendo consistit) y el Capitan y soldado valiente y diestro, en el escudo recibe el golpe de la espada, el tiro de la saeta, &c. (in eo enim dux in bello recipit ictū lanceæ, vulnus gladij, & sagittę incursum, &c.) Assi el priuado, el poderoso, dize el santo, en el escudo de la paciencia ha de recibir el tropel de molestias tocantes a su ministerio, para llegar a merecer nombre de Dios de la tierra, por la imitacion en el sufrimiento con el del cielo.

Tambien entre los Atenienses, como refiere Plutarco, no tenian por cobarde soldado al que perdia la espada en la guerra; al que perdia el escudo si, pero si le defendia, de el mismo le

forma

formauan corona; y a esso alude la Iglesia, poniendo a sus Santos diademas por coronas, que son como vnos escudos partidos, de que les formaua corona. A esso tambien aludio Dauid Psalm. 10. quando dixo a Dios. (Domine vt scuto bonæ volũtatis tuæ coronasti nos) que fue dezirle, Señor, la paciencia, con que nos defendemos de las passiones y vicios, si bien lo miramos, es el escudo, con que con vna buena y perdonadora voluntad nos sufris, para ostentar con vuestra mayor grandeza la mayor paciencia.

Desta, con que siendo Dios, se ostenta su ser, y con que nosotros a imitacion suya nos defendemos, mostrando lo mucho que la estima en si mismo, y lo que la honra en nosotros, nos haze corona; porque vean todos lo que merecemos por sufridos. (Coronasti nos) que si no es Rey, ni merece corona quien no sabe regir, como la merecera quien no rige con la paciencia, y tiene sujetas las inferiores passiones? De suerte que al Christiano soldado de Christo no le daña, antes le aprouecha el perder la espada de la vengança, el arma ofensiua de la ira; el perder el escudo de la paciencia si que le haze daño, y

muy

muy grande, porque le faltaràn materiales de que le fabrique Dios corona.

Es tan agradable a Dios este escudo de la paciencia sin exercicio de armas ofensiuas, quando por ella se dexa de tomar vengança del enemigo, que haze el Real Profeta particular ofrēda a Dios de la suya, en ocasion que le fue de mayor gloria el perdonallos, y assi dize: Señor, si bien me fuera facil la vengança, pues me distes fortaleza para tantas vitorias, como con vuestro fauor he alcançado, yo os la ofrezco, pues para vos la he guardado, y se que me la aueis de recebir, por ser tan de vuestro gusto el padecer, y perdonar injurias. (Fortitudinem meam ad te custodiam, quia tu Deus susceptor meus es.) Y dize el Autor de la Apologia sacra en el cap. 7. que no se mostrò menos fuerte Dauid, quando por los ruegos de Abigail tuuo paciencia para no castigar el descomedimiento de Nabal, que quando con mano fuerte degollò al gigante; ni fue menor proheza tener sufrimiento en los baldones de Semei, sin tomar del vengança, ni consentir que le ofendiessen, que destruir los exercitos de los Filisteos, contrarios tan poderosos. (Non enim Dauid minorem fortitudinem

osten-

ostendit, quãdo ad preces Abigail Nabal pepercit quàm cùm manu forti caput Goliath amputauit. Non minoris magnanimitatis fuit contitia Semei maledicentis patienter ferre, & nolle de eo vindictam sumere: quàm Philisthinorũ exercitus euertere.) Y dixo galanamente vn Poeta, que la paciençia es la mayor de todas las virtudes, y tan valiente y poderosa, que por si sola sin armas vence no pocas vezes hombres armados y robustos.

Maxima virtutum patientia pugnat inermis,
Armatosque viros vincere sæpè solet.

Plinio en el lib. 35. cap. 3. dize, que lo mismo es (scutum) que (sculptum) esculpido, porque antiguamente se esculpian en los escudos las historias de Varones excelentes en la guerra, para imitarlos, y las hazañas de los mismos soldados para animarse en ellas a mayores hechos, como sucedio en la guerra de Troia. (Scutis enim, quibus apud Troyam pugnatum est, continebãtur imagines: vnde & nomen habuerunt clypeorum.) En este de la santa virtud de la paciencia no ay hecho heroico que no estè esculpido para imitar el animo Christiano.

Tantos sufrimientos, trabajos y cuidados de Dios,

Dios, todos tuuieron fin para entrañarnos eſta ſanta virtud de la pacincia: en ella eſtan como en eſcudo eſculpidas las hazañas de tantos ſantos Confeſſores, Virgenes, Martires, pues como dixo ſan Gregorio en la homil. 25. (Quidquid vincitur in ſanctis, patientiæ valor eſt.) Todas quantas paſſiones vencieron los Santos, aſſi los que ſujetaron los enemigos caſeros de ſus afectos, como los que burlaron rigores tiranos, todas las vencieron con el valor de la paciencia.

Proſigue el Santo, (Facta ergo præcedentium Patrum cōſideremus, & non erunt grandia quæ toleramus.) Conſideremos las prohezas de los antiguos Padres por medio de la paciencia, y ſerà poco lo que padecemos noſotros: que es lo que dixe al principio, que los actos valeroſos de tolerancia conſtante, en los ſantos de la Igleſia, eran primoroſas imagenes grauadas a ſinzel de ſufrimiento en el eſcudo de la paciencia, para que como ſoldados nueuos en ella nos animemos al ſufrimiento y vencimiento de nueſtras paſsiones.

Dificultad tienen eſtos principios, pero vnos animan a otros mayores: aſsi el animo Chriſta-

no, q̃ por medio del ſufrimiento graue, vn acto heroico de amor de Dios (por cuyo reſpeto ſufre lo aduerſo) en el eſcudo de la paciencia, en eſte miſmo ſe anima a mas glorioſas hazañas, y a pocos lances ſe halla con eſta virtud, domadas ſus paſsiones, y faciltado para todo bien (omnis armatura fortium) lo mas fuerte de todas las armas.

Eſta arma de la paciencia no es de animos cobardes, que de qual quier afecto ſe dexã vencer; de animos varoniles ſi porque al fin, como dixo Lucano lib. 9. (Gaudet patientia duris, la paciencia alegraſe en la dificultad del vencimiento de las paſsiones. Por eſto la llamò ſan Iuan Chryſoſtomo hom. 33. in 2. ad Corinth. (Scutum inexpugnabile, & turris firma, omnia mala repellens.) Que mas claro lo pudo dezir el ſanto? pues ſiendo eſcudo inuencible, y torre fuerte, vale contra todos los males de las paſſiones.

San Gregorio en ſus Morales cap. 1. conſiderando a Iob pertrechado en eſta torre de la paciencia, cubierto con eſte eſcudo, y que ſolamente reſpondia vozes de alabanças de Dios, dixo eſtas elegantiſſimas palabras, (Beatus Iob,

quot

quot voces patientiæ in laudem Dei precuſſus reddidit,tot in aduerſarij pectore iacula intorſit, & acriora multò quàm ſuſtinuit,inflixit.)Pertrecharſe vn alma en la paciencia , defenderſe , no ofender , es ofender al enemigo , ora humano , ora diabolico : que cada palabra de alabança de Dios que el ſufrido dize , es vna ſaeta que traſpaſſa el coraçon del contrario.

No ay menos fuerças en noſotros para eſta vitoria , que en los antiquos ſantos,que por exẽplar ſe nos ponen ; ni ayuda menos la gracia de Dios en eſtos tiempos , que en aquellos . Eſto nos perſuade San Gregorio en el lugar de los Morales citado , diziendo : (Clypeus Chriſtiani in manu eſt , & offendit , quia virtus patientiæ , præcedente nos gratia,&in poteſtate eſt arbitrij, & à periculo protegit.) Por eſſo ninguno puede dezir , que halla dificultad en moderar eſta paſſion enojadiza y malcontenta de la ira ; eſtando en nueſtras manos,y teniendola, como ſuele tenerſe el eſcudo,nos defendera: porque la virtud de la paciencia,precediendo la gracia auxiliante que eſta ſiempre eſtà ſegura ; conſiſte en la poteſtad de nueſtro aluedrio , y ſiempre eſtà defendiendonos de todos peligros.

Segun esto, dichoso el animo, que inspirado de Dios anhela por la perfeccion desta virtud, pues cō ella hereda la valentia Christiana, como la llamò Tertul. lib. de patientia; y mucho mas dichoso serà quien cō tan santo acuerdo, en vna sola accion pretende mas facil, si bien no menos heroicamente, tener con esta virtud assegugurados los brios rebeldes de las passiones todas, que esta es la valentia que da titulos de nobleza de virtud; esta es el credito del animo y fortaleza; partes, si bien hijas ingenuas del buen nacimiento, cōsiderables en quien tiene sobre sus hombros el peso de algun gran gouierno.

CAPITVLO SEPTIMO.

Del modo que se ha de tener para adquirir y exercitar la virtud de la paciencia.

Parte primera.

LLega ya el tiempo de poner en practica las cosas que ayudan a adquirir esta virtud, exercitarla heroicamente, y conseruarla en el animo. Para esto se ha de aduertir, que aunque Dios criò al hombre a su imagen, dotado de libre

bre aluedrio;con todo no le es licito el viuir ab-ſolutamente libre: porque deue conformar ſu voluntad con la de ſu Criador,y ſujetarſela;pues ſi Dios manda, no niega ſus auxilios; y ſi ſujeta, tambien ſeñala premio a la miſma ſujecion. A eſte propoſito dixo S.Geronimo en la epiſtola ad Celantiam. (Quid tam ſuperbum, quid tam ingratum,quàm aduerſus eius viuere voluntatẽ, qui ſi aliquid imperat,vt occaſionem habeat remunerãdi?Neq; enim obſequij noſtri Deus indiget,ſed nos illius indigemus imperio.) Que coſa tan ſoberuia y tan ingrata, como viuir el hombre iracundo, y mal ſufrido a la voluntad de vn Dios, que ſi algo manda, es para tomar de alli ocaſion de premiar? porque Dios no neceſsita de nueſtra ſeruicial obediencia; noſotros ſi de ſu mageſtuoſo imperio.

Para eſto Dios nos dio la potencia de la volũtad,para que queramos con ella lo que el quiſiere, porque ſi otra coſa queremos,torcida va nueſtra voluntad, pues no va conforme a la regla de todo el acierto,que es la voluntad diuina. Sabido es a eſte propoſito aquel axioma de Seneca en el c.11.(Niſi ad regulam prauũ non corrigi)que no admite modo de gouierno el malo,

ſi la

si la regla de la necessidad no le corrige, que a vezes se saca della algun gran bien para el alma.

San Agustin en la epistola ad Alipium dize: (Sine laboribus nequaquam ad Deum peruenire possumus.) Nadie piense, que sin los materiales de la virtud de la paciencia puede llegar a la vnion cõ Dios: es la que deseauan los Profetas: (Necesse est vt omnes dicant, per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum cœlorum.) Iusto es que qualquier Christiano diga, quando se le ofrece alguna ocasion de paciẽcia, O por aqui hemos de entrar en el Reyno del cielo, o despedirnos del.

Afrenta es de animos Cristianos el ver como professauan esta virtud de la paciencia antiguamente los Gentiles. Seneca de diuina Prouidentia encarece a Demetrio, que quando se le ofrecia alguna grande ocasion de sufrir, dezia: (Quid vis à me, Deus immortalis?) Que quieres de mi, Dios inmortal? (Vis aliquam corporis mei partem?) Quieres que miembro a miembro te haga sacrificio de todo mi cuerpo? (Sume, non magnam rem promitto, citò relinquam totum.) Toma Señor, lo que de mi quisieres.

apare-

aparejado estoy a darlo todo por ti; y bien poco te ofrezco. (Vis spiritum? quid ni? Nullam moram faciam quominus recipias quod dedisti.) Quieres mi espiritu? que mucho si tu me le diste? Si es tu voluntad, no me detendre en darte lo que de ti recibi. (A volente feres quid petieris.) Nada pediras a quien tiene tanta voluntad de dar, que no lo ofrezca luego al punto.) Maluissem offerre quàm tradere.) Quisiera fuera tan propio mio quanto posseo, que mas fuera dartelo yo graciosamente, que restituirtelo. (Quid opus fuit auferre? accipepere potuisti.) No tendras necessidad de quitarme lo que me pidieres, sino recebirlo de mi mano. (Quia nihil eripitur nisi renitenti:) nada sequita, sino al que resiste. (Nil cogor) en nada de tu voluntad soy forçado; de la mia sufro, y me conformo (nil patior inuitus) nada padezco contra mi gusto, voluntario es quanto sufro. (Non tam seruio, quàm assentio Deo meo) no se diga de mi tanto, que en esto temo, quanto que en ello me conformo con la voluntad de Dios, que sè, que siempre es tan calificada en sus aciertos.

Para adquirir la virtud de la paciencia, y exer-

exercitarla, se sigue luego el ponernos exemplares, que nos inciten, como la vida de Christo Señor nuestro, de su santissima Madre, y otros santos, y varones heroicos en constancia, por euitar lo que dixo Seneca epistola 96. (Vita sine proposito vaga est. (La vida que no se propone imitaciones, llamase ociosa. S.Pablo nos enseña esta dotrina Hebr. 12.) Per patientiam curramus ad propositum nobis certamen, aspicientes in authorem fidei, & consumatorem Iesum.) Corramos por la carrera de la paciencia a la batalla que nos espera, poniendo los ojos en el autor de la Fe, y nuestro capitan Iesus, que con ella dio fin a tan heroicas hazañas.

No ay mortal, aunque en el supremo puesto de la fortuna, que no estè sujeto a esta guerra domestica de sufrir las incomodidades del estado, que mientras mas alto es, son mayores: y assi es justo que entre esta guerra abraçandose con la virtud de la paciencia, y poniendo por exemplar a Iesus autor de nuestra fe, y perficionador della, que fue el exemplar de todo constante sufrimiento, como dixo Tertuliano lib. de patientia cap. 3. que en sola su paciencia deuiera ser Christiano conocido por Dios y Señor,

porque

porque ninguno pudiera tenerla tan grande. (In hoc vel maximè Phariſæi Dominum agnoſcere debuiſtis, quia patientiam huiuſmodi nemo hominum perpetratet.)

Llama en eſta ocaſion San Pablo a Chriſto, Señor nueſtro, porque por niguna coſa dio ſu Mageſtad tanta autoridad y perfeccion a nueſtra Fe, como padeciendo; que por ſu ſufrimiento le conocieron por Dios y Señor vniuerſal Dimas y el Centurion, y dize: (Aſpicientem) porque aſſi como es impoſſible, que quien quiere ſacar vna imagen parecida a ſu original, conſiga ſu intẽto, menos que mirando y remirando el dibujo; aſſi es impoſſible, que el Chriſtiano traſlade en ſi a Ieſus, imagen perfetiſſima de paciencia, menos que mirando y remirando con deuota atencion ſu ſantiſſima vida.

San Ambroſio a eſte propoſito ſobre el Pſal. 34. dize: (Cauſa patiendi capiti fuit, vt corpori præberet exemplum.) No pudo mouer otra cauſa a nueſtra cabeça Chriſto a padecer con tan diuina conſtancia, ſino por dar exemplo al cuerpo de ſu Igleſia. (Dominus enim volõtate paſſus eſt, & nos neceſsitate) porque Chriſto padecio de ſu voluntad, noſotros de neceſsidad (ille miſe-

ratione,nos conditione)el por misericordia, nosotros por condicion de nuestra naturaleza.) (Proinde illius voluntaria,pasio nostra,& necessaria consolatio; y asi lo que el padecio por sola su misericordiosa voluntad, necessariamente ha de cõsolarnos(vt quando talia fortè perpetimur, intueamur caput nostrum.) Para que quando padecieremos aprietos de las obligaciones del estado, y melancolias,viendo que exceden nuestras fuerças, y desconsuelos en los aprietos del gouierno,miremos a nuestra cabeça Christo (vt eius exemplo commoniti dicamus, Si ille, quid nos ? para que consolados con su exemplo digamos. Si nuestra cabeça Christo padecio tanto, que mucho que nosotros tambien padezcamos algo ?

Que palabras son estas tan medidas al consuelo del que gouierna,y aun del propio Principe, en el tropel de obligaciones,en tantas ansias de cuidados, como cada dia se ofrecen al soberano puesto, para poner en estas angustias feruorosamente los ojos del espiritu en la paciẽcia dè Christo, y en el sufrimiento a que su deuocion mas le inclinare.

En esta conformidad leemos en Santa Brigida

gida in reuelationibus,que le reuelò Christo Señor nuestro, que quando su Magestad viuia en este mundo, los Hebreos, que se vian en algun aprieto,o desconsuelo,dezian.(Eamus ad intuẽdum filium Mariæ,vt hilares reddamur.)Vamos a ver al hijo de Maria, que con mirarle quedaremos consolados,y alegres.

Bien dixo Tito Liuiò en el libro 2. de sus decadas. (Deuotus miles non sentit sua,cum benigni ducis intueatur vulnera.) El deuoto soldado no siente sus heridas,quando considera las de su beniguo capitan. Que mas pudiera dezir del Christiano, y de su capitan Christo vn hijo de la Iglesia?

Surio en el tomo 5. cap. 25. escriue en la vida de San Elzeario, Conde (esto se considere, que es exemplar de vn Conde, que lo fue de toda constancia y paciencia) que admirada su muger, viendole entre tantos negocios del gouierno de su estado,y algunas demasias de sus vassallos,siempre con igualdad de animo, mansedumbre de palabras, y serenidad de rostro, le preguntò, como lleuaua tan gran tropel de molestias con tanta igualdad ? a que le respondio el discreto Principe:(Noueris me interdum sentire

aliquam in animo aduersus infestantes me indignationem: sed illico me conuerto ad cogitandas iniurias Christo illatas, dicoque mihi ipsi eũ imitari cupiens. Etiam si famuli mei barbam meam conuellerent, & colaphos mihi impingerent, nihil hoc totũ esset præ illis, quæ Dominus meus & plura & maiora perpessus est: certoque habeas, coniux mea, me nunquam cessare a cõmemorandis iniurijs Saluatoris mei, donec animus meus planè est tranquillus.) Sabras, que algunas vezes siento en mi animo indignacion cõtra los que cõ enfados me molestan; pero luego bueluo la imaginacion a contemplar las injurias que hizieron a Christo, y digo a mi mismo que deseo imitarle: Si destos vassallos y criados llegara a tanto la demasia, que poniẽdo sus manos en mi rostro, quisierã arrancarme las bar bas, y darme de bofetadas, por nada lo juzgara todo en comparacion de las muchas y mayores afrentas que passò Christo nuestro bien. Y assi, esposa mia, ten por cierto, que nunca cesso de reboluer en mi pensamiento las injurias de mi Saluador, hasta que mi animo queda del todo sossegado y quieto. O palabras dignas de memo ria eterna, de animo noble, y deseoso de imitar

a Chri-

a Christo, pues solo el exemplar de su vida santissima basta para adquirir y conseruar esta santa virtud, de quien dize el Principe de los Apostoles 2. Pet. 1. (In temperantia ministrate patiẽtiã, rursũ in patiẽtia pietatẽ, in pietate fraternam charitatẽ.) En la tẽplãça mostrad vuestra paciencia, en la paciencia, la piedad, y en ella la caridad fraterna. Tales son sus efetos, que la pone como fundamento de la piedad y amor del proximo.

No ay duda, q̃ despues de hauerse puesto delãte de los ojos la vida de Christo para exercitar la paciẽcia, no se puede hallar mejor medio, que cõtẽplar los trabajos de su sãtissima Madre, las afliciones, que tuuo, los dolores que padecio, la tranquilidad de animo con que los lleuaua, y la afabilidad que tenia cõ todos, aunque huuiessen sido ministros de sus angustias, y todo lo demas que se dize por tantos Doctores de la Iglesia, que escriuen sus excelencias, merecimientos, y su constante paciencia, y por esto no quiero acumular autoridades, quando son tantas las experiencias de los deuotos de Maria, que en sus trabajos y afliciones han hallado remedio y aliuio en la imitacion de su paciencia, conforme el estado y condicion de cada vno; y le hal-

larà

larà en qualquiera materia de gouierno, que quien ſe llama Eſtrella y Norte, lo guiarà en todo al mayor acierto en las mas fuertes borraſcas y tormentas del mar tempeſtuoſo deſte mundo.

El Eſpiritu ſanto en los Prouerbios hermana la prudencia tan neceſſaria para el gouierno, cõ la paciencia, por eſtas palabras. (Qui patiens eſt, multa gubernatur prudentia: qui autem impatiens eſt, exaltat ſtultitiam ſuam.) El que tiene paciencia en ſus acciones, ſe gouierna prudentiſsimamente: mas el impaciente haze alarde de ſu necedad. Por gente perdida tiene el Ecleſiaſtico en el cap. 2. a los que pierden la conſtancia de animo en los caſos aduerſos, y que deſdizen de ſu guſto (Væ his, qui perdiderũt ſubſiſtentiam) y en los Prouerbios en el cap. 3. iguala el perder la paciencia con el negar la obediẽcia a ſu Dios, y aſsi dize. (Diſciplinam Domini, fili, ne abijcias, nec deficias cùm ab eo corriperis.) Hijo, no deſeches impaciente la enſeñança y correccion del Señor, ni le faltes quando te corrige; y moſtrando luego, que no puede auer mas cierta ſeñal del amor de Dios en ſus criaturas, que ponerles en ocaſion de paciencia,

dize.

dize. (Quem enim diligit dominus, corripit.) Que al que el Señor corrige y enseña con el castigo, esse es el que ama, y por tanto deue lleuarle con mayor paciencia.

Vltimamente prohija Dios a los pacientes por hijos suyos, en quien se agrada, como lo dixo el Padre eterno de su Hijo vnigenito en el Tabor: (In quo mihi bene complacui.) Y dize mostrando que son sus hijos, que se agrada dellos como de tales. (Et quasi pater in filio complacet sibi.) S. Pablo escriuiendo a los de Galacia cap. 5. muestra ser vno de los frutos del Espiritu santo, y caracter de los verdaderos sieruos, y predestinados suyos, diziendo:) Seruum enim Domini non oportet litigare, sed mansuetum esse ad omnes, docibilem, & patientem.) No le conuiene al sieruo del Señor litigar, ni tener contiẽdas, sino ser manso para con todos, docil, y paciente. Y a los Corintios c. 6. (In omnibus exhibeamus nosmetipsos sicut Dei ministros in multa patientia.) Demos muestra en todas las cosas de que somos ministros de Dios en la grande paciencia en que deuemos imitarle. Y a los Hebreos en el cap. 12. dize que es señal de verdaderos hijos de Dios la paciencia en los trabajos y

ça-

castigos que nos embia, que en ellos muestra el amor que nos tiene. (Flagellat enim omnem filiũ,quem diligit)Y da la razon el Apostol: (Quis enim filius, quem non corripit pater?) Que hijo ay que no corrija y castigue su padre?

San Pedro en la primera Canonica cap. 2. muestra que la paciencia es señal de la gracia y amistad de Dios. (Hæc est gratia Dei, si propter conscientiam sustinet quis tristitias iniustè:) que quando injustamente se padece, paciencia y gracia de Dios es menester. Dauid Psal. 90. muestra la assistencia que haze Dios a los pacientes: (Clamabit ad me, & ego exaudiam eũ:cum ipso sũ in tribulatione.)Llamaràme,oyrèle;que estoy con el en la tribulacion,quando la lleua con paciencia;y como assistir Dios,que es el sumo cõsuelo, sin comunicarselos al alma espirituales y diuinos, es impossible: añade (Eripiam eum,& glorificabo eum) librarele,y glorificarele. Confirma esto en el ps.70.confessando los gozos espirituales,que de estar Dios presente a su paciẽcia y sufrimiento, se le auian seguido, diziendo: (Quãtas ostendisti mihi tribulationes multas, & malas, & conuersus multiplicasti magnificentiã tuã,& consolatus es me. Señor,si bien es verdad

que

que vueſtra Mageſtad me puſo en tantas y tan graues anguſtias yafliciones, viendo en ellas mi paciencia, mouido a miſericordia, multiplicaſtes vueſtra magnificencia, embiandome conſuelos celeſtiales.

Entremos en dichos de ſagrados Doctores, y ſea el primero S.Cypriano;apenas ay excelencia que no atribuya a eſta virtud.En el libro de bono patientiæ dize:(Patientia eſt,quę Deo nos cō mēdat,& ſeruat.)Es tā grande el poder de la paciencia, q̄ nos da cartas de recomendacion para Dios, y nos guarda en los mayores aprietos. Excelente prerrogatiua, pues con la paciēcia ſe adquiere buē nōbre para con Dios, y ſeguridad de no caer de ſu gracia,y lo demas que en eſta parte tenemos aduertido: pero paſſemos adelante.

S.Baſilio en la amoneſtacion a ſus hijos eſpirituales la llama la mayor virtud del alma,diziē do.(Fili patientiam arripe.)Toma a pechos y cō valor el ſer paciente. A qui mueſtra que quiere animos reſueltos y arriſcados;y da la razō.(Quia maxima virtus animæ) porque ſiendo la mayor virtud,no ſe requiere menos.Y moſtrādo que es el atajo para llegar a la cumbre de la perfeciō,q̄ los que amā a Dios deſean,dize (Vt velociter ad

ſublimitatē perfectionis poſsis aſcendere.) Para que con la paciencia puedas ſubir al mas alto grado de perfecion; moſtrando, que el premio de la paciencia no ſe ha de buſcar entre los hōbres, que ſeruicios, que pueden pagar los mas poderoſos del mundo, fueran limitados, y la paga corta; de Dios ſolo deue deſearſe, que no tienen limite ſus mercedes. (Retributionem patientiæ tuæ ne quæras ab homine, vt in futuro poſsis accipere à Domino æternam retributionem.) Llamala finalmente grande y eficaz antidoto cōtra todos los achaques y dolencias del alma, y abreuiatura que cōprehēde toda ſalud, y deshaze todo genero de veneno contra el eſpiritu.

S. Geronimo en la epiſt. 22. ad virgenes de cuſtodia virginitatis cap. 22. deſpues de auer dicho (Solus in delicijs Salomō fuit, & ideò forſitā corruit) que naufragò en la fe, y declinò de la grandeza de ſu Reyno, ſolo porq̄ dādoſe a deleites, no tuuo paciēcia, ni por el cōſiguiēte valor para reſiſtir ſus apetitos, proſigue deſta ſeuerte (Nōne melius eſt breui tēpore dimicare, ferre vallū, arma ſumere, laceſcere ſub lorica, & poſtea gaudere victorē, quàm impatiētia vnius horæ ſeruire perpetuò? Nihil amātibus durū eſt, nullus difficilis

cu-

cupiẽti labor est.)No es mejor pelear breue tiẽpo,señalar el campo,tomar las armas, prouocar al enemigo, y despues gozar de la vitoria, que por la impaciencia de vna hora seruir perpetuamente?No ay cosa dura para quien ama,ni dificil para el que desea. Y luego concluye.(Quando tibi videtur graue esse quod sustines, lege Paulum dicentem ad Corinthios, in laboribus plurimum, in carceribus abundantius, in plagis supra modum,&c.)Quando lo que padeces te parezca pesado, lee a Pablo que escriue que passò grandes trabajos, y mucho mayores molestias en las carceles, y que los malos tratamientos fueron sin medida.(Quis nostrum saltem minimam portionem de catalogo harum sibi potest vindicare virtutum?)Quien no puede (concluye San Gernimo)dezir con san Pablo, que en todas suertes de trabajos no padecio mucho,de que blasona?

S.Iuan Chrysostomo hom.4. in epist.ad Philip. pone por el mayor milagro de la gracia y de la naturaleza el padecer con sufrimiento. (Pro Christo pati munus est maioris admirationis, quã sit re vera mortuos excitare, & signa miranda patrare:nã illic quidem debitor sum,hic verò

debitorem habeo Chriſtum.)Todo lo que va de tener adeudado a Dios,o eſtarlo yo con deuda de beneficios,va de ſufrir con paciencia,a hazer milagros, que no ſon tan dignos de admiracion como vna paciencia firme.

El miſmo Santo en el propio lugar haze a la virtud de la paciencia en eſta vida vno de los dotes de mayor eſtimacion que ha de tener nueſtro mortal cuerpo en la reſurreccion vniuerſal,diziendo. (Si corpus rectè dicimus beatum, quod poteſt abſque ſui offenſione ferre frigus, & calores,& famem,& inopiam, & vitæ difficultates, aliaſque ærumnas: quantò magis beatam oportet vocare animam, quæ viriliter & fortiter omnes omnium moleſtiarum incurſus ferre poteſt, & cor ſuum per omnia nulli ſeruituti obnoxium ſeruare?) Si con razon llamamos bienauenturado el cuerpo, que ſin ofenſa ſuya puede paſſar el frio, las calores, la hambre, la pobreza, y las demas dificultades y miſerias de la vida; quanto mas bienauenturada es juſto llamar el alma, que puede ſufrir varonil y fuertemente todo el tropel de moleſtias que la hizieren guerra, y guardar en todo ſu coraçon libre de cautiuerio? Con que palabras

pu-

pudiera el ſanto dezir mejor que no ay imperio que pueda gozar deſte titulo, mientras no le hiziere dueño de todo la virtud de la paciencia.

San Gregorio en la homil. 35. ſobre los Euangelios llama a eſta ſanta virtud de la paciencia (radix omnium virtutum) raiz de todas las virtudes: poco le parecio que dezia eſte glorioſo Doctor, y añade. (Cuſtoſque omnium virtutum eſt patientia) es el Angel de guarda de todas las virtudes, deſuelado y ſolicito por conſeruarlas en el animo: y aſſi moſtrando los efetos que en el alma haze, dize. (Cuius proprium munus aliena mala æquanimiter perpeti, & contra eum quoque, qui mala irrogat, nullo dolore morderi; & quod ait Apoſtolus, non vinci à malo; ſed vincere in bono malum.) Es ſu oficio proprio ſufrir injurias y agrauios, con igualdad de animo, y no irritarſe con el dolor de la injuria a vengarſe del que la hizo; y (como dize el Apoſtol) no dexarſe vencer del mal, ſino alcançar del vitoria con el bien. Y prouando luego, que es vna fortaleza del eſpiritu tan ſuperior, que todas las valentias del mundo ſon reſpeto ſuyo cobardias, trae aquel lugar de Salomon en los Prouerbios

cap.

cap. 16.(Melior eſt patiẽs viro forti,& qui dominatur animo ſuo,expugnatore vrbium.)Mejor es el varon paciente,que el fuerte: y el que ſujeta las paſsiones de ſu animo, es digno de mayor gloria que el conquiſtador de ciudades. Y proſigue el Sãto. (Minor eſt ergo victoriam vrbes expugnare,quia extra ſunt qui vincuntur: maius ergo eſt quod per patientiam vincitur, quia ipſe à ſe animus ſuperatur,& ſemetipſum ſibi ſubijcit, quando cum patientia in humilitate tolerantiæ ſternit.)Luego menor vitoria es ganar ciudades, por eſtar fuera del que las combate los que ſe vencen: luego mas glorioſo triunfo es el que ſe gana por la paciencia, porque el animo cõſigue el trofeo de ſi miſmo, y a ſi miſmo ſe ſujeta, quando con paciencia en humildad de ſu ſufrimiento vitorioſo y vencido ſe derriba.

Ni deue ofenderſe vn animo Chriſtiano con lo que en eſta parte dizen los Gentiles. Seneca en vn libro, que intitulò ſolamente. (Quare bonis viris mala accidunt,cũ ſit prouidentia?) Porque a los buenos les acontecen males, auiendo prouidencia?en el cap. 1. dize. (Deus bonum virum in delicijs non habet,experitur,indurat,ſibi illum præparat. Quare multa viris bonis aduer-

ſa eueniaat? nihil accidere bono viro mali poteſt.) No tiene Dios al bueno entre blanduras y deleites,preſeruale, endurecele contra las inclemencias de los accidentes, preuienele para ſi. Pues porque ſuceden muchas coſas contrarias a los varones buenos?Es engaño,que al juſto ningun mal que le ſucede. puede dañarle. Y en el cap.2.añade:(Omnia aduerſa exercitationes putat.Quis autem,vir modò,& erectus ad honeſta, non eſt laboris appetens iuſti, & ad officia cum periculo promptus? Cui non induſtrio otium pœna eſt?)Todas las coſas cõtrarias juzca como exercicios. Quien pues,con tal que tenga reſpetos de hombre de bien, y ſea inclinado a coſas de honra, no apetece el juſto entretenimiento y exercicio,y acude a ſus miniſterios,aun con peligro de ſu ſalud y deſuelos? y a que holgazan no le es pena y caſtigo el ocio? y mas abaxo dize: (Ego non miror, ſi quando voluptatem capiunt dij,dum ſpectant magnos viros colluctantes cum aliqua calamitate.) Yo no me marauillo, ſi tal vez los dioſes recibien deleite quando miran grandes varones luchar valeroſamente con alguna calamidad.

Proſigue Seneca en el cap.4.del miſmo libro di-

diziendo. (Proſpera in plebem ac vilia ingenia deueniunt; at calamitates,terroreſq; mortalium ſub iugũ mittere,proprium magni viri eſt.) A la hez de la plebe,y perſonas de menguados ingenios ſe les vienen las proſperidades a las manos; pero ſujetar al yugo de la paciencia las calamidades y eſpantos de los mortales, es propio de varones grandes: que en eſſo diſtingue Seneca el pueblo rudo del animo imperioſo, en la conſtancia, o inconſtancia del ſufrimiento. Y mas abaxo dize. (Tranſiſti ſine aduerſario vitam, nemo ſcit quid potueris,ne tu quidem ipſe:opus eſt enim ad notitiam ſui experimento. Militares viri gloriantur vulneribus.) Paſſaſte la vida ſin opoſitor que te hizieſſe roſtro; ninguno, ni aun tu miſmo ſabes adonde llegò tu poder, que ſe neceſſita de experiencia para dar vno mueſtras de ſi; y los ſoldados valientes ſe glorian de las heridas que reciben. Y al fin concluye diziendo.) Nunquã virtutis molle documentum eſt, verberat nos, & lacerat fortuna: patiamur: non eſt ſęuitia, certamen eſt.) Nunca da preceptos delicados la virtud, açotanos, y hazenos pedaços la fortuna: padezcamos,que no es crueldad, ſino pelea.

En

En el capitulo quinto pone Seneca por exem plar de toda paciencia a los que eſtan conſtituidos en lugares ſupremos con obligaciones de ſu frir a todos, y contemporizar con tan eſtraños caprichos como llegan a ſus eſtrados (Labor, dize, optimos citat) el trabajo es vna nota de los mejores y mas nobles animos, pues ſu miſmo pueſto les obliga a padecerle. (Senatus per totũ diem ſæpe conſulitur, cùm illo tempore viliſſimus quiſque aut in popina lateat, aut tempus in aliquo circulo terat.) Eſtaraſe el miniſtro Real, el Cõſejero, el Gouernador todo el dia en peſo, deſpues de auer paſſado en deſuelos la noche, no pocas horas en pie, ſufriendo el dolor de cabeça, perdonando a los achaques continuos, y aun a los guſtos del eſpiritu, y intereſſes de la deuocion, por no faltar a las obligaciones de ſu eſtado; y eſtarà en eſte tiempo la plebe ocioſa en la torpeza de ſus deleites, en oficinas de gula; o ſi queremos juzgar mas bien, perdiendo el tiem po en coſas inutiles. Quien eſtà acreditãdo aqui la nobleza, no ſolo de la ſangre, pero de la virtud, dicho eſtà que ſe mira expueſto al ſufrimiẽ to de mayores incomodidades. (Labor optimos citat.) Y concluye Seneca. (Ignis aurum probat,

miseria fortes viros. Vide quàm altè ascendere debeat virtus. Scias illi non per secura vadendū esse. Humilis & inertis est tuta sectari.) El fuego afina al oro, y la miseria a los Varones fuertes. Mira quan alto deue subir la virtud. Sabe que no le esta bien andar por lo llano, peligros ha de tener en el camino. Que es de animo abatido y floxo contentarse con caminar por lo seguro.

Y siguiendo el titulo, con que mostramos que la paciencia es caracter de predestinados, assi en este discurso, como el primero deste libro, es cierto mucho de ponderar, que con ninguna cosa nos distinguimos tanto los que Dios por su misericordia nos puso en su Iglesia, de los hereges, y agenos de la verdad Catholica, como con el sufrimiento en las cosas aduersas. Llena està la sagrada Escritura y santos Padres desta verdad. Dauid lo està acreditando en el psalm. 33. Muchas son las tribulaciones de los justos (que de los que no lo son, si algunas ay, son qual o qual) y de todas dize el santo Rey que los librara Dios. (Multæ tribulationes iustorum, & de omnibus his liberabit eos Dominus.) San Lucas en los Actos de los Apostoles en el cap. 14.

nos

nos dize,que no ay entrada en el cielo, que es la verdadera corona de los hijos de la Iglesia, sin padecer mucho.(Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei.) Y si el conformarnos con Christo glorificado en su gloria, ha de ser por auernos conformado con el en esta vida en padecer:entra diziendo San Pablo a Timoteo cap.3. (Omnes qui piè viuere volunt in Christo Iesu,persecutionem patientur.) Todos los que piadosamente desean viuir en Christo, han de padecer persecuciones. Y explicando sobre el psal.55. estas palabras, dize. (Nemo sibi dicat,fuerunt tribulationes apud patres nostros; apud nos sunt. Si putas te nondum habere tribulationes,nondum cœpisti esse Christianus: si ergo nõ pateris pro Christo vllam tribulationem, vide ne nondum cœperis in Christo piè viuere.) Ninguno diga que las tribulaciones estuuieron entre nuestros padres: entre nosotros las tenemos.Si piensas que estas sin ellas,aun no has començado a ser Christiano: luego si no padeces por Christo algun trabajo; mira que estas en peligro de que aun no has empeçado a viuir Christianamente conforme al aranzel de su piedad: que la senda, por donde se ha de seguir a Chri-

ſto, no ſe permite menos que con Cruz ſobre los hombros, para ſer verdaderos dicipulos de tan ſoberano Maeſtro, como lo dixo Chriſto por San Lucas cap.14. (Qui non baiulat crucem ſuam, & venit poſt me, non poteſt meus eſſe diſcipulus.

S. Pablo a los Hebreos c.12. deſpues de auer prouado, que acreditamos el titulo de hijos de Dios padeciendo, llāma hijos de adulterio a los impacientes, y que no deprēdierō a ſufrir. (Quòd ſi extra diſciplinam eſtis, ergo adulteri, & non filij eſtis.) De donde infiere S. Aguſtin lib. de paſtorali cura: (Flagellat Deus omnē filium, quem recipit, & tu fortè exceptus eris? Si exceptus es à paſſione flagellorū, exceptus es a numero filiorū.) Açota y caſtiga Dios a todos los que recibe por hijos; ſeras tu por vētura de los deſechados? pues mira que ſi te excluye de padecer caſtigos, por el conſiguiente eſtas excluido del numero de los hijos. Por eſſo, como en otra parte auemos dicho, llama San Ambroſio, con gran propiedad, madre de los fieles a la paciencia.

S E-

SEGVNDA PARTE DESTE CAPITVLO.

YA que hemos visto como la paciencia y sufrimiẽto es caracter de predestinados, y hijos de Dios, veamos que causas puedẽ mouer a su diuina Mageſtad para poner a los suyos en tantas ocasiones de paciencia y sufrimiento. San Iuan Chrisostomo en la homilia 6. ad pop. Antioch. da la primera, y es, que pretende Dios con poner a sus amigos y justos en estas ocasiones, que se despeguẽ del amor delas cosas temporales, y amen solamente lo eterno: y assi dize este santo: (Si cùm sint tot tristia, tot particula & curæ, tam libentet præsenti immoramur vitæ: si nihil horum esset, & omnis ærumnæ expers esset vita nostra, quando vnquam futura desideraremus?) Si auiendo tantas cosas tristes, tantos peligos y cuidados, tan de buena gana ponemos los ojos, y nos embaraçamos en las cosas desta presente vida, si le faltara esto, y estuuiera libre de toda miseria, quando desearamos los bienes de la eterna que nos espera? Por esso, prosigue el Santo, afligio Dios tanto con miserias a su pueblo en Egipto, porque aunque era esclauitud,

uitud,el no conocer otro eſtado, les hazia que la amaſſen; y aſſi para que bueltos a Dios entre las peſadas tareas de ladrillos y adoues anhelaſsẽ por los bienes de la tierra de promiſsion,les embiò tantas miſerias. (Sic Deus permiſit Iudæos lateritio opere & luto in Aegypto grauari,vt ærũnarum magnitudine cruciati ad Deum clamarẽt,&c.)O infelicidad de la humana condicion, exclama S. Aguſtin ſerm. 3. de tempor.) Amarus eſt mundus,& diligitur: puta ſi dulcis eſſet,quomodo amaretur? Turbatur mundus, & amatur mundus:quid ſi tranquillus eſſet mundus?Flores eius quomodo colligeres,qui à ſpinis non reuocas manum?)Amargo es el mundo,y le quieren: ſi fuera dulce, como le amaran? eſtà turbado,y le apetecen; que fuera,ſi eſtuuiera ſoſſegado?Tu pues,que no apartas las manos de ſus eſpinas,cō que anſia cogieras ſus flores.

La ſegunda cauſa que mueue a Dios a embiar ocaſiones de paciencia a ſus hijos los juſtos,es para que ſe prueuen y examinen. Aſsi como en el fuego (dize Salomon Prou. cap. 17.) e ſenſaya y acendra la plata y el oro; de la miſma ſuerte prueua Dios los coraçones. (Sicut igne probatur argentum, & aurum camino, ſic

corda

corda probat Dominus.) Y el Eclesiastico c.17. Vasa figuli probat fornax, & homines iustos tentatio tribulationis) Los vasos apura y fortaleze el horno, y a los justos la paciencia en los trabajos y tribulaciones. Assi prouò Dios la virtud de la inuencible paciencia de Iob cap.21.(Quasi aurum, quod per ignem transit) como el oro que passa por el fuego, y se afina en el crisol. Y de la ceguedad de Tobias dixo el Angel cap. 12. (Quia acceptus eras Deo, necesse erat, vt tentatio probaret te.) Porque eras agradable a Dios, conuino que la tentacion diesse prueua de tu paciencia.

Gran beneficio de Dios es examinar y ensayar assi los quilates de la virtud de vna alma, pues le pedia con tanta ansia Dauid Psalm. 25. (Proba me domine, & tenta me, vre renes meos, & cor meum.) Prueuame, Señor, y tiẽtame: abrasa y purifica lo interior de mi coraçon y afectos, Y en el Psal.16. (Probasti cor meum, & visitasti nocte.) Prouaste y visitaste mi coraçon en la noche de mis angustias: y explicãdo S. Agust. estas palabras, dixo. (Quia ipsum cor meũ visitatione tribulationis probatum est, igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas.) Porque al toque

que de las tribulaciones se hizo experiencia de mi coraçon, examinaste su fineza en el fuego, y no se hallò maldad en mi. De aqui vino a llamar el Apostol ad Rom. 5. efeto de la tribulacion y paciencia a la aprouacion. (Tribulatio patiētiam operatur, patientia autem probationem, probatio verò spem.)

Tábien embia Dios a los que no son amigos suyos, ocasiones de paciencia, para que en ellas el entendimiento escurecido con el pecado se alumbre y desengañe: que es la mayor prerrogatiua que se puede dezir de la virtud de la paciencia: medio que tomò Dios para cōuertirnos. Assi dixo Isaias, que el tormento y la aflicion aclaraua el entendimiento, c. 28. (Vexatio dat intellectum auditui.) Y Salomon Prou. 29. dixo que la vara y correccion hazia sabios (virga atque correptio tribuit sapientiam.) Y el Eclesiastico c. 34 pregunta si sabe algo el que no padece tentaciones. (Qui non est tentatus, quid scit?

Los hermanos de Ioseph no conocieron quā graue era el pecado que cometieron en venderle, hasta que a fuerça de sufrir le desengañaron, y dixeron que padecian justamente. Gen. 42. (Meritò hæc patimur, quia pecc auimus in fratrē

no-

nostrum.) Asi Nabucodonosor vino a conocer a Dios, padeciendo tan graues males como se refieren en el cap.4.de Daniel: y el hijo prodigo entre ellos mismos sufridos con paciencia alentò brios de boluer en casa de su padre, como dize S.Lucas en el cap. 15.

Ya que sirue la paciencia para alumbrar el entendimiento, y salir de pecado, poco hiziera, si no aprouechàra tambien para desarraigar las inclinaciones de la culpa, y purgar el alma de todos sus resabios. Que bien lo dixo el Eclesiastico en el cap.3. (In die tribulationis commemorabitur tui, & sicut in sereno glacies soluentur peccata tua.) En el dia que Dios te embiare ocasiones de padecer, si tu las sufrieres conformandote con su voluntad, harà Dios commemoracion de ti (como de santo) y se desharan tus culpas, como el yelo a la fuerça del Sol en el dia sereno.

San Chrisostomo sigue este mismo pensamiento en la hom.6.ad pop. Antioch. (Peccatũ (dize) sanies est. pœna ferrum medicinale: si igitur saniem habens non secatur, est in maioribus malis; ita peccans si non puniatur, est omnium miserrimus.) El pecado es la postema; la

pena hierro medecinal: pues como el que tiene la materia oculta, si no se da vn cauterio, padece mayores males; assi el pecador q̃ no se castiga, es el mas miserable de todos. Mas claro lo dixo S.Gregorio en el lib.7. de los Morales c. 8. (Quia viri sancti mentis suæ corruptionis vulnus sine putredine esse non considerant, libenter se sub manum medici ad sectiones parant (sicut Dauid, ego ad flagella paratus sum) vt aperto vulnere virus peccati exeat, quod sana cute intus occidebat.) Porque los varones santos consideran, que la herida de la corrupcion de su entẽdimiento no carece de materia y podre, de buena gana vienen a las manos del medico (como Dauid quando dezia: Señor aparejado estoy para el castigo) a sufrir con paciencia que se manifieste la herida, con que salga la ponçoña del pecado que mataua antes de romperse.

Tambien pretende Christo con las ocasiones de paciencia darnos titulo de bienauenturados: que desea tanto premiar a los que a imitacion suya padecẽ, que aun en esta vida quiere que gozen el titulo. A esso mira el llamar este diuino Maestro en el cap.5. de S.Mateo, bienauenturados a los que padecẽ en esta vida. (Beati qui persecu-

ſecutionem patiuntur:) y S.Pedro en ſu primera Canonica cap. 3. dize que lo ſon los que ſufren pacientemente los trabajos y peſares della por el nõbre de Chriſto. (Si exprobramini in nomine Chriſti, beati eritis:) y otros muchos lugares que ſe tocan en eſte tratado. Por eſſo alaba tanto S.Gregorio Nazianzeno en la epiſt. 64. ad Philagr. a los Stoicos, que ponian la bienauenturança ſolo en el padecer y ſufrir.

S.Iuan Chriſoſtomo en la hom. 5. ad pop. Antiochen. queriẽdo caſi leuantar a ſitial de bienauenturança el muladar dõde Iob padecia tantos trabajos, dixo. (Fimum, in quo ſedebat Iob, omni tribunali Regio eſſe venerabiliorẽ, & multi nunc longam tranſmarinam peregrinationẽ à terræ finibus ſuſcipientes in Arabiam abeunt, vt finem illum cernant, & conſpicati terram deſculentur, quæ illius victoris certamina & cruorem omni auro pretioſiorem excepit). Digno es de mayor veneraciõ el eſtiercol el que eſtaua Iob, que qualquier trono Real: y muchos ahora ſulcãdo los mares vienen a Arabia deſde los fines de la tierra a mirar cõ atenciõ, y beſar cõ reuerencia el lugar que recibio la podre de ſus llagas, q̃dando con ellas mas precioſo que el oro; el que

fue teatro juntamente, donde aquel ſoldadò paciente y valeroſo alcançò tantas vitorias del enemigo.

Tambien pone Chriſto a los ſuyos en ocaſiones de paciencia en eſta vida, por el guſto que tiene de premiarlos en la otra con auentajadiſsimo premio de gloria: porque el que eſpera eſta ſanta virtud, es grandiſsimo. Eſſo quiſo dezir Chriſto Señor nueſtrò Matth.5.quando poniendo premio a las Bienauenturanças (que todas ſe incluyen en la ſanta virtud de la paciencia) dixo en vltima concluſion.) Ecce murces veſtra multa eſt in cęlo.) Vueſtra paga es grãde en el cielo; y no dixo que tãta era; para dexar camino abierto a toda la excelencia que quiſieſſemos penſar de premio para los que en eſta vida ſufren con paciencia. S. Pablo tiene vnas ponderoſas palabras a eſte propoſito 2.Cor.4,(Quod in præſenti eſt momentaneum & leue patientiæ noſtrę, ſupra modum in ſublimitate æternum glotiæ pondus operatur in nobis.) Lo que ahora es momentaneo, y facil de ſufrir con paciencia, nos labra vna corona de gloria eterna en el cielo.

Eſta eſperança del premio de ſu paciencia guardaua Iob como precioſiſſima entre ſus

tra-

trabajos c.19. (Reposita est hęc spes mea in sinu meo)Lo mismo hazia Tobias entre los actos de paciencia que en su pobreza y ceguera exercitaua,y consolando a su hijo le dezia, cap.4. (Fili mi, pauperem quidem vitam gerimus,sed multa bona habebimus.) Hijo mio,pobre y miserable vida es la que passamos; pero lleuada con paciencia nos ha de ser causa de muchos bienes: Por lo menos el diuino Pablo nada de quanto se padece en este mundo juzga condigno del premio que a la paciencia en la otra vida le està guardado: y assi en la epistola 1. a los Corintios cap. 2. despues de auer dicho: (Si compatimur, vt conglorificemur)prosigue: (Existimo, quòd non sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis.)Y en el cap.8.de la epistola a los Romanos llama a los que sufren,hijos de Dios,y herederos, y no assi comoquiera, sino juntamente con Christo, (Filios Dei, & hæredes; hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi;) que siendo tan grandes los bienes de gloria que heredò por su iufinita paciencia, es dezir que nos espera por este titulo vna herencia grande.

Tambien

Tambien pone Christo Señor nuestro a los justos en ocasiones de paciencia por lo mucho que gusta de tener en el mundo retratos y exẽplares de su paciencia santissima, pues no podemos llamarnos verdaderos Christianos si no le retràtamos en la paciencia. San Iuan en su Canonica cap.2.dize: (Qui dicit se in Christo manere, debet sicut ille ambulauit, & ipse ambulare.) El que dize que mora con Christo, y viue conforme su ley, deue seguir los passos que el ãduuo. San Cypriano en el libro de bono patientiæ muestra, que todos los passos de Cristo desde el nacer hasta el morir, se sellarõ con la paciencia, para q̃ los q̃ le deuemos seguir, los fuessemos estampãdo su imagen. (Omnes actus eius ab ipso statim aduẽtu patientia comite signãtur) Esta imagen de Christo Señor nuestro todos los Santos la retratarõ en si para ser verdaderos imitadores suyos, no solo los que despues de Christo gozò el mundo, mas los que desde el principio del florecierõ (Inuenimus & Pariarchas & Prophetas, & iustos omnes, qui figuram Christi imagine præeunte portabant, nihil magis custodisse in laude virtutum suarum, quã quòd patiẽtiam forti & stabili æquanimitate tenuerunt.)

Halla-

Hallamos, que los Patriarcas y Profetas, y todos los justos, que en imagen anticipada eran retratos y figura de Christo, ninguna cosa guardaron mas, en alabança de sus virtudes, que tener paciencia con igualdad de animo fuerte y estable. Por esso pues embia Dios ocasiones de paciencia a sus hijos los justos, paraque en ella estampen la imagen de su santisimo hijo Iesus, que es la mas agradable al eterno Padre.

Tambien lo haze, para que acudan con mas frequencia a su diuina Magestad, y le traten y comuniquen: porque es tal la condicion humana, que no sabe buscar a Dios, ni pedirle, sino quando la aprietan los trabajos y rigores: que haze Dios honra de que sus amigos, y aun sus enemigos acudan a su casa, traten, negocien y pretendan con el, y le pidan. A Dauid se lo dixo en el Ps. 49. (Inuoca me in die tribulationis tuæ; eruã te, & honorificabis me:) Llamame en el dia de tu tribulaciõ: librarè te della, y honraràsme. Y porque la oracion es tan buena hermana de la paciencia, que quando se acompaña con ella, la ayuda a no sentir los rigores de las cosas aduersas, por esso Christo aconsejò a sus Apostoles que orassen, para que no los venciesse el rigor

de

de su prision,y perdiessen en ella el premio de la paciencia.Matth.26. (Vigilate,& orate, vt non intretis in tentationem , &c.) Y por San Lucas capit. 2. les aconsejò lo mismo quando les predicaua los rigores del juizio,para ser dignos de escapar dellos.(Vigilate omni tempore orantes, vt digni habeamini fugere ista omnia quæ futura sunt.)

Ensanchase el coraçon con la esperança del premio, aunque estè angustiadissimo con el rigor de las ansias y penalidades , quando a la paciencia acompaña la oracion . Dauid en el ps.4. dize.(Cùm inuocarem,exaudiuit me Deus iustitiæ meæ:in tribulatione dilatasti mihi.) Quando te llamaua en mi oracion;tu, Señor,que eres mi Dios,y guarda de mi justicia,me oiste ; y cercado de tribulaciones y angustias,me abriste puerta franca para liberarme dellas. Y assi veremos , que pone Dios en grauissimos aprietos a sus justos y sufridos , solo para obligarlos a que le llamen y pidan .

Puso al Rey Iosaphat en vn grauissimo aprieto,cercado de enemigos por todas partes, 1.Paral. 20. y viendose el santo Rey assi, entre actos de paciēcia, y feruores de oració, le dixo a Dios

estas

estas palabras, con que de camino confessò la condicion terca y estraña de los hombres, que no saben acudir a Dios, sino quando se vèn en los vltimos aprietos. (Cùm ignoremus quid agere debeamus, hoc solum habemus residuum, vt oculos nostros ad te dirigamus.)

Assi puso Dios en el vltimo trance a la castissima Susana, para que acompañasse en el su paciencia con la oracion, y con ella le pidiesse y negociasse su honesta opinion: y assi en diziendo con voz sufrida y humilde, Dan. 13. (Deus æterne, qui absconditorum es cognitor, qui nosti omnia ante quàm fiant, tu scis quoniam falsum testimoniũ tulerunt contra me.) Dios eterno, ante quien estan patẽtes las cosas mas escondidas, y lo conoces todo antes que sea: tu sabes que estos que me acusan, han depuesto testimonio falso contra mi: luego leuantò Dios el espiritu de Daniel, que la librasse: porque aunque la paciencia por si sola negocia quanto quiere con Dios, gusta su Magestad diuina de que se valga de la oracion; que es por quien muestra a los hombres su afable trato, y buen despacho; que es lo que Dios mas estima que conozcan del, y assi tiene a la oracion librado quanto bueno

puede deſear la paciencia, ſegun S. Auguſtin, llaue del cielo (clauem cęli) ſegun S. Paulino (naufragorum tabula) tabla del naufragio: y ſegun San Iuan Chryſoſtomo (animæ ſolem.) Sol del alma, que la iluſtra en todas ſus eſcuridades.

Tambien permite Dios las ocaſiones de paciencia en ſus juſtos para habilitarnos en vnas al ſufrimiento de otras mayores: porque como dixo San Gregorio homil. 35. in Euangelia. (Minus iacula feriunt quæ præuidentur, & nos tolerabilius mundi mala ſuſcipimus, ſi contra hæc per præſciētiæ clypeum munimur.) Menos hieren las lanças, quando preuiſtas ſe acude al reparo: y noſotros lleuamos con mayor paciencia las incomodidades y anguſtias del mundo, ſi preuenimos la defenſa con el eſcudo del auiſo.

Por eſſo Chriſto Señor nueſtro, entre las aflic ciones que los Apoſtoles ſentian quando les contaua ſu paſsion, mezclaua la profecia de las que ellos auian de paſſar deſpues, para que habilitados en eſtas, ſufrieſſen aquellas, y no ſe eſcandalizaſſen, Ioan. 15. (Hæc locutus ſum vobis, vt non ſcandalizemini, abſque ſynagogis facient vos.) Y luego les auiſa que ſe acuerden que ſe lo

dixo

dixo quando les suceda. (Hæc locutus sum vobis, vt cùm venerit hora eorum, reminiscamini, quia ego dixi vobis.

Seneca en el libro de tranquil. vitæ cap. 11. lo dixo galanamente. (Nisi quicquid fieri potest, pro futuro habeas, das in te vires rebus aduersis, quas infregit quisquis prior vidit.) Si lo que puede venir, no imaginas que te ha de suceder, das aliento y fuerças a lo que puede serte contrario que todo lo rinde qualquiera que lo considera primero. En las questiones naturales dixo tambien con suma elegancia estas palabras: (Quia naturam oculis, non ratione comprehendimus, nec cogitamus, quid illa facere posit, sed tantùm quid fecerit, damus huius negligẽtiæ pœnas tanquàm nouis territi, cùm illa non sint noua, sed insolita.) Porque comprehẽdemos a la naturaleza cõ los ojos, no con la razon, ni consideramos lo que puede hazer, sino lo ya hecho, pagamos la pena desta negligẽcia, si bien con cierto genero de escusa como espantados de cosas nueuas, no siendolo ellas, sino insolitas, que no suceden todas vezes. Tambien en las epistolas dize estas palabras. (Quæ alij diu patiendo leuia faciunt, vir sapiens leuia facit, diu cogitando.)

Lo que otros a peſo de tiempo y canſancio vienen a hazer ligero, facilita el Varon ſabio a fuerça de conſideracion.

Por eſto el pacientiſsimo Anaxagoras no ſentia la muerte de ſus hijos , porque eſta , y otras mayores aduerſidades (ſi puede auerla mayor) las tenia premeditadas en lo que cada dia ſufria con paciencia , y asſi eſtaua como inſenſible a qualquier dolor. Bien ſe vio,pues contandole la muerte de ſus hijos,no dixo otra palabra, como refiere Laercio en el libro 2.ſino eſto: (Sciebam me genuiſſe mortales.) Ya ſabia yo que los auia engendrado para morir .

Tan perdido tenia el miedo al rigor de la muerte el Emperador Seuero , como cuenta Dion Niceo en ſu vida, que hizo que la vrna,en q̃ auia de eſtar deſpues de muerto,ſe la puſieſsen donde pudieſſe verla por inſtantes ; y tocandola dezia. (Tu virũ capies,quem totus orbis capere non potuit.) En ti encerraràs vn hombre, a quiẽ vino todo el mundo eſtrecho . Y aſsi con el ſufrimiento tenia ya exercitado el del mayor dolor y ſentimiento .

Lo miſmo cuenta Laurencio Surio de aquel grauiſsimo y ſantiſsimo Patriarca de Alexan-

dria

dria S. Iuan Eleemosinario, el qual mandò que le fabricassen su sepulcro, pero no le acabassen, y todos los dias solenes se le hazia plato particular a su santissima paciencia, diziendole. (Monumentum tuum, domine, adhuc imperfectum est: iube ergo vt tandem perficiatur: incertum est enim, qua hora mors vẽtura sit.) Señor, vuestro sepulcro aun hasta ahora no està acabado; mandad que se ponga en perfeccion; que no se sabe que hora vendra la muerte. Con esto podia sufrir el dolor que causa la memoria de la muerte, con estar tan acostumbrado à rigores y asperezas; y para esso nos exercita Dios en los actos de paciencia, para que de vnos en otros mayores nos vamos habilitando.

Tiene tãbien la paciẽcia vna virtud muy grãde, aun cõ los muy oluidados de Dios, q̃ quando su diuina Magestad les embia vn trabajo temporal, si le sufren cõ paciencia, luego se les sigue vn dolor y arrepentimiento, y deseos feruorosos de satisfazer por sus culpas a Dios cõ actos penales y de mortificaciõ, y assi se verà, que todas las vezes que los hijos de Israel se vieron en alguna grande affliccion, començaron su conuersiõ por la paciencia, y la prosiguieron por la penitencia

y mor-

y mortificacion llorando sus culpas, ayunando, cubriendose de cilicio, y esparciendo ceniça sobre sus cabeças como consta de Iudith c.4.& 9. de los Macabeos. 1. Mach. 2. y otros lugares de la sagrada Escritura. Por Ioel en el c.2. pide Dios la conuersion de su pueblo. (Conuertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, fletu, & planctu.) Conuertios a mi de todo coraçon, en ayuno, llantos y gemidos. Y explicando estas palabras S. Agustin, dixo. (In toto corde dixit, quia cùm cor incipit per perpessionem castigationis à Deo immissæ, pœnitentiam prosequitur per lacrymas ieiunia, &c.) En todo el coracon dixo: porque quando el coraçon empieça por la paciēcia y sufrimiēto del castigo que Dios embia, prosigue la penitencia por lagrimas, ayunos, &c.

S. Gregorio Nazianzeno siguio este pensamiento, persuadiēdo a su pueblo, en ocasion que le castigaua Dios quitandole los frutos. (In patiētia & lacrymis animas vestras possidete, iram cohibete, vestræ vitæ studia meliora facite, &c.) Posseed vuestras almas en paciencia y lagrimas, refrenad la ira, y mejorad los empleos de vuestra vida. Aqui se vè, como el santo comiença la perfetà penitencia de la virtud de la paciencia,

cuyas

cuyas prerrogatiuas son tantas, que solo las puede conocer Dios su Autor.

Muchos remedios ay para conseruar esta santa virtud de la paciencia; pero entre ellos ninguno como la frequente y pura Comunion, no solo porque en razon de sacrificio, y incienso, es imagen de la Passion de Christo Señor nuestro, en quien tanto campeò su paciencia, sino porque el mismo Christo, Señor y dueño de nuestras almas, nos mandò que le recibiessemos en memoria de la paciencia que en su Pasion tuuo: y assi juzgo por cierto, que el instituir este Sacramento entre los dolores della, fue enseñarnos que era vn antidoto soberano sobre y contra toda injuria, dolor y pesar que pueden causar las molestias humanas: y assi dixo galanamente Laurencio Iustiniano, que de todo saldria vencedor el que le frequentasse. (In hoc Sacramentum, qui ingrediuntur, refocillantur ab omni fatigatione. nec deficiunt donec præsentis vitæ terminus finiatur.) Y assi en la primitiua Iglesia se daua este diuinissimo Sacramento a los Martires, para fortalecerlos cõtra los dolores, y maquinas de los tiranos; que con armas tan poderosas se prometiã segura la vitoria, como dize S.Cipriano

no lib. 1. epiſt. 2. (Cum ad hoc fiat Euchariſtia, vt poſſit accipientibus eſſe tutela; quos tutos eſſe contra aduerſarium volumus, munimento Dominicæ ſaturitatis armemus.)

Y es impoſsible, que quiẽ en ſu pecho dignamente recibe el autor de la paciencia ſacramentado, dexe de exercitarla con todos; porque de cauſa tan eficiẽte preciſamente ſe han de ſeguir admirables efetos, aſsi al Gouernador como a los ſubditos: y principalmente ſe deue tener el miniſtro ſuperior por muy dichoſo, quando frequenta eſte ſoberano manjar, memorial viuo de la paciencia y muerte de nueſtro Redentor, a quien deuemos imitar, y tendra ſeguro el acierto en ſus acciones; y en eſte capitulo vn ramillete con particular deſuelo eſcogido de las humanas y diuinas flores, que ofrezco para la perfeccion deſta celeſtial virtud.

CAPITVLO OCTAVO.

De las vtilidades que ſe ſacan de la ſanta virtud de la Paciencia.

QVe vtilidades no ſe ſeguiran de las coſas contrarias y aduerſas, ſufridas con animo

Chri-

Christiano, y cõstantemente paciente, si aun de lo que se padece con animo mal contentadizo y impaciente, se siguen muchas, que ingeniosamente dixo Seneca a este proposito en la epist. 68. (Patientia suadet quod effugere non possis quã fortissimè ferre.) La paciencia enseña y persuade a sufrir cõ fortaleza de animo, y inuencibilidad de espiritu, lo q̃ es impossible euitarse; y lo q̃ es forçoso, o a la naturaleza, o al oficio y estado, lo viene a hazer con el curso voluntario.

Que mayor vtilidad puede tener vn animo deseoso de sufrir con paciente constancia los grauamenes y pesadas obligaciones de su oficio y estado, que començar, aunque sea forçando su casi enojadiza condicion, a lleuar, a mas no poder, estas incomodidades, y hallarse en el curso y costumbre de vn sufrimiento y otro, aunque sean violentos, con vna paciencia santa, constante, y virtuosa, adquirida? y lo que començo con resistencia y dificultad, hallarlo ha facil y suaue; porque comoe diz S. Gregorio lib. 26. Moral. (Crescente pugna, gloriosior patientiæ victoria remanet.) De la resistencia mayor alcança mas gloriosa vitoria la paciencia.

El gran Padre de la Iglesia S. Iuan Chrisosto-

mo en la homil. 64. ad populum, nos enseñan a hazer de la necessidad, virtud; o por dezirlo mas propio, aquello que es necessario y forçoso, lo hagamos con la paciencia voluntario: que es la mayor vtilidad que se le puede seguir a quien desea tener esta virtud. (Cogita, quòd siue velis, siue nolis, calamitatem patieris.) Considere vna persona, que quiera, o no, por lo que tiene de hombre que viue en este mundo, y por el oficio que administra, y por sus forçosas pensiones, le han de suceder cosas estrañas y contrarias al gusto. (Quòd si grata, dize el mismo santo, maxima lucraberis: si verò ægrè & impatienter feras, nec illum ita minorem facies, sed maiorem reddes procellam:) Si se lleua lo aduerso con rostro igual, son grandes, mas de lo que se puede encarecer, las ganancias, no solo espirituales, pero aun temporales, que se les siguen: si lo lleuan con animo impaciente y desassossegado, no solo no se haze menor con esto el dolor y sentimiento, antes se leuanta dentro del espiritu vna borrasca de disgustos, y penalidades, que no ay quien pueda sufrirla: porque no ay cosa aduersa lleuada con desigualdad de animo, que no engendre en el

espi-

espiritu infinitos sentimientos.

Prosigue el santo. (Cogitantes ergo, quod necessitatis est, hæc nostræ voluntatis esse faciamus.) Pensemos pues, que es forçoso lo que nos sucede, y hagamoslo con prudencia voluntario: (Licebit enim hac insanabili calamitate multũ vtilitatis comparare, si magno & virili animo aduersos tulerimus casus.) Y no ay duda, sino que de la forçosa calamidad se sacarà vtilidad grande, si con animo varonil se lleuan las cosas aduersas, pues se librarà vna persona de las continuas tristezas y dolores que causan en el animo las cosas contrarias en quien las lleua con desigualdad (hoc pacto, quæ præter spem occurrerint mala, in voluntatis officium commutabuntur.) Y desta suerte las cosas que acaso suceden contrarias, y sin esperança, las podra trocar vn animo Christiano y cuerdo en vn exercicio de la voluntad, y les quitarà todo lo graue y penoso que atormenta, y que es (de las humanas) vna de las mayores vtilidades, que de las cosas sufridas con animo constante y sincero se puede seguir.

Bien bastaua el auer prouado, como todas las bienauenturanças y virtudes se incluyen en

la de la paciẽcia,para conocer las vtilidades que desta santa virtud se siguen a quien la exercita; pero no es pequeña vtilidad espiritual, que llegue vn espiritu Christiano a tan heroico grado de caridad, que oluidado de su agrauio, y sin dolerse del, solo se duela y lastime del que le agrauia. Y es tal la prerrogatiua de la paciencia, que el premio que a las demas bienauenturanças se promete para despues en esperança, se ofrece como en possessión a los que padecen. (Beati, qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, quoniam ipsorum est regnum cœlorum.)

En las vidas de los Santos Padres dixo aquel santissimo Anacoreta Apolonio. (Nihil est, quod sic animi tranquillitatem conciliet cum inimico, vt iniuriarum omnium firma & stabilis toleratio.) Ninguna cosa assi concilia la tranquilidad del animo con el que injuria, como la paciencia de la misma injuria: porque es tal esta virtud, y tan ingeniosos y claros sus discursos, que enseña, que el que ocasiona la paciencia, mas vtilidades trae, que daños haze: y assi el verdadero y constante sufrimiento tan lexos està de la vengança en el agrauio, que antes

agra-

agradece las vtilidades que con el se le ocasionan, y se duele de que quien trae tales y tantos espirituales prouechos con exercitarle en la paciencia, los pierda para si, procediendo por malicia o vengança con animo dañado, solicitando el castigo justo de su calumnia, no faltando quien con rigurosa censura los persiga, y los hiera por los mismos filos que ofendieron a otros, como dixo gallardamente vn Poeta:

Si quæ quis facit, eadem patiatur & ipse,
Iudicium rectum fuerit, vindictaque recta.]

Por esso pienso yo tambien, que el mãdarnos Christo no solo que amemos a los que nos ocasionan paciencia con su dañada voluntad. (Diligite inimicos vestros) sino que los hagamos buenas obras. (Benefacite his) y que oremos por ellos (orate pro persequẽtibus, & calumniantibus) es porque si al amor que Dios nos tuuo, siendo enemigos suyos, como dixo S. Pablo. (Cũ adhuc inimici essemus) deuemos amor; a nuestros enemigos, o al bien que murmurandonos, ò poniẽdonos en ocasiõ de paciẽcia nos hazẽ, deuemos buenas obras, como a la malicia cõ q̃ proceden,

cari-

caritatiua oracion,pidiendo a Dios que los conuierta y emiende.

Muchos exemplares se hallan en las sagradas letras, vidas y flores de Santos, que fueran muy de prouecho y a proposito desta materia; pero siendo tan notorias, no me ha parecido entrar en ellas;. y asi escogiendo lo menos triuial, me aprouecharè de lo que refiere Seneca lib. 3. de ira, que auiendo vnos Embaxadores Atenienses propuesto a vn Rey cierta embaxada insolente, tratandole de soberuio y arrogante,les preguntò con grande reportacion,que podria hàzer, con que agradasse a los Ateniẽses? Y vno dellos, llamado Demostenes, respondio desuergonçadamente, que con ninguna cosa les diera mayor gusto,que ahorcandose.(Te suspendere gratum esset Athenienfibus.) Y queriendo los circunstantes castigar tan sobrado atreuimiento, mandò el Rey, que los dexassen ir libres, diziendoles: Sepan los Atenienses, que son mucho mas soberuios los que dizen semejantes descortesias, que los que las oyen con paciencia,y las dexan sin castigo. (Nũciate Athenienfibus, multò superbiores esse qui ista dicũt, quàm qui illa impunè;& patienter audiunt.

La

La paciencia de Theodoro encarece Valerio Maximo, lib. 6. cap. 2. porque mandando el Rey Lisimaco ponerle en vna horca, o cruz, donde acabando entre desesperaciones la vida, quedasse por cebo de las aues; respondio con marauillosa paciencia y serenidad a tan horrible amenaza, que aquello era sobrada honra para sus Magistrados, que a el nada le importaua, que su cuerpo se pudriesse, o arrojado en la tierra, o pendiente en el aire. (Hoc terribile genus tormenti est purpuratis tuis; sed mea nil interest humi ne, an sublime putrescam.

El mismo Seneca in lib. de const. Pat. escriue de Socrates (declarado por el oraculo de Apolo por el hombre mas sabio de su tiempo) que passando por vna ciudad, donde el premio de su sabiduria, y la recompensa de sus buenos documentos, fue darle muchos golpes en el rostro ignominiosamente, dixo con admirable paciencia y donaire: Gran trabajo es no saber el hombre, quando ha de salir con celada o yelmo, o traer la cara descubierta. (Graue est nescire homines, quando cum galea, & quãdo sine illa debeant ambulare.)

San

San Agustin en el lib. 1. de la Ciudad de Dios cap. 4. animando al Cristiano a esta santa virtud, supuesto que no se escusa el padecer, dize de Zenon y Aristipo (de la escuela de los Estoicos) que la diferencia que hazian del necio al sabio, era, que el vno impaciente rendia el animo a las passiones, y el otro las resistia con paciencia y constancia, midiendose con las reglas de la razon.

Pero dexando exemplos de Gentiles, y boluiendome al Panormitano, si miramos lo que cuenta en el libro quarto de los hechos del Rey don Alonso de Aragon, hallaremos que tan lexos estaua de enfadarse de los que con sus pretensiones le molestauan, que antes tenia grande lastima a lo que padecian, y les agradecia las ocasiones en que le ponian de exercitar su Real y magnanimo sufrimiento, porque dezia: (*Isti mihi Regiam constantiam elaborant*) estos me labran y perficionan la Real constancia de animo, sin la qual nadie puede ni deue llamarse Rey ni Grande.

Dize mas el Autor que sucedio despues, que yendo camino por vn monte, vno de sus criados que iba delante, inaduertidamente sacudio vn

ramo

ramo de vn arbol,con que hirio al Rey peligrosamente en vn ojo; y condoliendose mucho los demas sus vassallos, y culpando rigurosamente al inaduertido criado,respondio el Rey(Nil profecto doleo, nisi percussoris dolorẽ ac metum.) Cierto que no me duele nada,y si algo me lastima, es el dolor y miedo que tendra quien me hirio.Respuesta digna de la constante peciencia de vn Rey. Este sufrimiento magnanimo sabe dar la paciencia:mirese si es pequeña vtilidad entre las demas esta que ocasiona.

Otra vtilidad desta santa virtud es,que trae al hombre al verdadero conoscimiento de sus culpas, porque siempre vn animo sufrido, quando vè sobre si alguna cosa estraña y contraria a su gusto,juzga que es castigo de Dios merecido por sus culpas. Cuenta Surio en el tomo 4. de aquel gran Varon Lupo, o Lope, Obispo Trecasino, que cercando su ciudad Atila Godo Rey, y tirano, preguntò quien era quien tanto mal le hazia?y respondiendole (Attila flagellum Dei)Atila açote de Dios: el entonces con suma paciencia,tomando della y de su proprio nombre oca sion para confessar humildemente sus culpas, respondio. (Et ego Lupus vastator gregis Do-

mini,dignus flagello eius.)Bien me embia Dios ſu açote , pues ſoy yo digno del , por ſer el lobo que le deſtruyo ſu ganado , deuiendo guardarle como paſtor . Pudo tanto ſu paciencia, que como afirma Surio,entrãdo los enemigos, no dieron mueſtras de ſerlo . (Ingreſsi hoſtes, nullum hoſtilitatis edidere ſignum.) De ſuerte que ſu paciencia eſtas dos vtilidades le truxo, con humildad reconocimiento de ſus culpas, y con eſte aplacò la ira de ſus enemigos. Exemplo digno de imitacion en vn Prelado, pues como dize S.Gregorio 18. moral. por la humildad y la paciencia ſe haze vno tanto mas precioſo a los ojos de Dios, quanto mas digno ſe juzga de menoſprecio. (Tantò quis pretioſior eſt Deo, quantò per humilitatem & patientiam vilior eſt ſibi.)

Quãto en mas ſuprema dignidad ſe mira vna perſona , mas obligacion tiene de ſufrir , ya los aprietos de las obligaciones de ſu eſtado, ya las malas intenciones de los que ſin cauſa (por no dezir ſu ingrata y embidioſa condicion)todas las aciones del poderoſo calumnian . Perſeguian y murmurauan el Emperador Mauricio y ſus hijos al ſanto Pontifice Gregorio el Magno , como ſe colige in vita eiuſdem Gregorij lib. 4.

cap.

cap.17. y con tener el ſumo timbre de la dignidad Apoſtolica, nunca jamas ſe enojò, ni quexò dellos, antes viendoſe vna vez en ſu preſencia, les dixo eſtas palabras. (Quoniam ego peccator ſum, vos, vt opinor, tantò magis vobis Deum cõciliatis, quantò magis me illi ignauiter ſeruienté affligitis.(Lo cierto es, que como yo ſoy tan gran pecador, voſotros ſerũis a Dios, y le agradais, quanto mas me afligis y caſtigais como a perezoſo y deſcuidado miniſtro. Eſtos, y ſemejantes varones conocen los vtiliſſimos aumentos, ſantos, y perfetos que ocaſiona la virtud de la paciencia, pues tales mueſtras dan della.

A aquel gran Duque de Normandia Roberto, yẽdo en peregrinacion a viſitar la Tierra ſanta (como cuenta Polib. lib. 8.) le dio vn villano vn bofeton junto a la caſa del Pontifice, donde Ieſu Chriſto recibio la ſacrilega afrenta de la bofetada: y queriendo ſus criados matarle, el Santo Duque conſiderando el lugar, y la inocencia de Chriſto, dixo a los ſuyos: No le hagaìs mal, que yo por mis culpas padezco; (Nolite, quia has plagas merito meo accepi.)

Al Rey Luis XII. de Francia, ſiendo Duque, le hizieron grandes injurias ciertos emulos. Vi-

dose despues Rey y poderoso, y algunos no bien intencionados, que le instauan se vengasse, pues podia, respondio. (Parum decorũ est Regi Gallorum, iniurias Aureligenorum Duci factas vlcisci.) Nò es decente a vn Rey de Francia satisfazerse de las injurias hechas al Duque de Orliẽs. Con esto mostrò el virtuoso Rey, que quanto mas superior puesto y dignidad tiene vna persona, mas obligacion tiene a sufrir y perdonar: porque le es mas vtil y honroso, pues quanto mas perdona y sufre, tanto mas acredita su valor para merecer el puesto que ocupa; como refiere Paulo Emilio en la vida deste Rey.

Pedia vna matrona Alexãdrina al santo Obispo Atanasio, le diesse para tener consigo vna de las viudas pobres que se sustentauan con las limosnas de la Iglesia, y ninguna la contentaua: diola vna de muy mala condicion, desagradecica, importuna, atreuida, impaciente; y fue a darle las gracias, diziendo. (Tandem delegi contubernalem, cui pro malo bonum, pro iniuria beneficium reddere assuefaciam.) No os espanteis, Señor, que fuesse tan mal contentadiza en escoger, que para hallar persona tã de mi prouecho, a quien por vna mala obra pueda yo recompen

sar

ſar con otra buena, y por vna injuria tẽga dicha de hazerla vn beneficio; no fue meneſter menos diligencia. Que bien conocia eſta ſanta muger, que no auia vtilidad, como enſeñarſe a ſufrir por bienes malas correſpondencias, por beneficios ingratitudes. Eſto ſe colige de Caſſiodoro in vita Athanaſij.

Gallardas ſon las palabras de S. Iſidoro a eſte propoſito en ſus Soliloquios. (Magna eſt virtus, ſi non lædas, à quo læſus es, Magna eſt fortitudo, ſi etiam læſus remittas. Magna eſt gloria, ſi cui potuiſti nocere, parcas.) No es pequeña virtud, que ofendido no ofendas; fortaleza inſigne que agrauiado perdones: y grande gloria dexar de vengarte del enemigo, quando à tu ſaluo pudiſte tomar del ſatisfacion.

Y ſi el ganarle a Dios vn alma, es acto tan heroico tan eſtimado de ſu Mageſtad Diuina, y tan bien pagado de ſu agradecimiento en eſta vida y en la otra; que ocaſion ſerà de confuſion y compuncion, en tantos quantos ſintiendo que ſon mal intencionados, y murmuradores, los ſufro con paciencia, y les hago bien con grandeza de animo? Pues es cierto, como notan muchos ſantos, que ſe han conuertido

infinitos animos obſtinados en ſu malicia,y torcida voluntad, a fuerça de confuſiones, viendo la paciencia, con que Varones de animo conſtante los perdonan,y la liberalidad con que los obligan: y como dixo San Gregorio ſobre la epiſtola 3.ad Hebræos. (Nil ita confuſionem facit ingerenti mala,ſicut fortis tolerantia patientis.) No ay coſa que aſsi confunda al que mas daños haze, como el gallardo ſufrimiento del que los padece.

Otra vtilidad trae el que perſiguiendo, murmurando,o inuidiando,ocaſiona la paciencia, que haze viuir con mas merecimiento,mas circunſpeccion y recato, al que aſsi haze contrariedad, como explican los Santos Padres de la Igleſia aquellas palabras del Geneſis, donde ſe dixo de Eſau, que era el hermano mayor de Iacob. (Maior ſeruiet minori.) El mayor ſeruirà al menor:porque Eſau perſiguiendo a Iacob,inuidiando ſus medras, murmurando ſus aciones,le ſeruia de dos coſas, de obligarle a viuir recatado, y virtuoſo, ſabiendo que tenia vn enemigo tan cruel; y tambien le ſeruia de ocaſionarle los merecimientos. Por eſſo(a mi parecer)quando le encontrò con ſu exercito viniendo de la caſa

de

de su suegro, le dixo Iacob. (Vidi vultum tuum sicut Angeli Dei.) Para mi aueis sido vn Angel de Dios; porque assi como el Angel que nos pone Dios por guarda y custodia, lo que mas procura, es apartarnos del mal; lo que mas deue obligar a vn señor a viuir recatado y circumspecto, es saber que tiene vn Angel q̃ le mira, y asiste a sus acciones con tanto cuidado; y assi nos permite Dios por Angeles humanos (aũque su dañada intencion los haze diabolicos) los emulos, los inuidiosos y enemigos; pues no se yo quien merezca nombre de cuerdo, que teniẽdo censores tan rigurosos, no se haga ojos para ver si ay alguna cosa culpable en sus acciones, que si quiera por no darles essa vengança, no viue virtuoso, sufrido y recatado. Pues como Iacob vio que le auia seruido la persecucion de su hermano, y la inuidia con que le auia aborrecido, por verle priuado y fauorecido de Dios, de Angel, aunque malo, que por su respeto se auia portado con tanto recato, por esso le llamò Angel: porque esta vtilitad traen los que inuidian y pertinazmente censuran la vida de los poderosos, que les, obliga, como si fueran sus Angeles de guarda, por su respeto, a viuir con recato y modestia.

No

No ay quiẽ mas necios,obſtinados,y ingratos emulos padezca,q̃ el pueſto ſoberano, y el timbre de la priuança : y deſta contradicion no ay que buſcar la cauſa en el priuado, que aunque mas biẽ proceda,como no faltan malas intẽciones, tãpoco a ſu luz inculpable negras y cõfuſas ſombras. Pero en quien procede inculpable, vigilante, y cõ firme animo, tarde llega qualquier cuſtodio malicioſo,pues hallarà preuenida en ſu natural cõdiciõ la malicia: que aun eſta vtilidad q̃ hazen a los que(aunque conſtantes)ſon de me nor animo, y por reſpetos humanos cõponẽ ſus acciones , no ha lugar en eſte,pues ſolo deſpues del reſpeto diuino,el que a la grãdeza de ſu ſangre tiene, le mueſtra tan loable en la execucion de ſus obligaciones, como conſtante en el ſufrimiento de las penſiones à ſus penalidades.

CAPITVLO NONO.

Como Dios ſe da por agradecido,y remunera los Pacientes.

LOs premios que Dios tiene preuenidos a los q̃ en eſta vida con paciẽcia conſtante ſufrẽ coſas aduerſas y peſadas , quien podra dezirlos , ſiendo

siendo materia que excede a toda estimació humana? Con todo esso se puede inferir algo de la que Dios en esta vida haze de los que se esmerã en esta virtud, y de premios que en ella misma les da, que son muchos. El glorioso Apostol Santiago en su Canonica nos da insignes documentos para sufrir con paciencia las aduersidades cõ la esperança de la remuneracion y premio que en esta vida da Dios a los que por su amor sufrẽ, diziendo en el capi. 1. (Fratres, patientes estote vsque ad aduentum Domini nostri Iesu Christi) Hermanos sufrid las cosas que Dios os permite contrarias, porque tiene muchos premios con que pagaros.

Mas adelante en el mismo capitulo haze a la santa virtud de la Paciencia premio de la Fè, y prueua del verdadero Christiano (Probatio Fidei vestræ patientiam operatur) para que se entienda que no solo premia Dios esta virtud, pero ella es en si tan excelente, que es premio de si misma, y de todas las obras, con que vn Christiano acredita el nombre de verdadero hijo de la Iglesia: porque no ay virtud que assi acredite la Fè y le tenga bien premiada, como esta Por esto el Christiano mal sufrido tiene muy poco de Chri

ſtiano,pues eſte nombre no ſe le adquiere por el beneficio q̃ Dios le hizo en traerle a ſu Igleſia , ſino por la imitacion de la vida de Chriſto, que fue vn perpetuo ſufrir.

Aſſi dixo a eſte propoſito S.Pablo ad Philip. 1.(Fratres vobis datum eſt pro Chriſto non ſolũ,vt in ipſum credatis, ſed etiã vt pro illo patiamini)Chriſtianos,mucho os dio Chriſto en daros ſu Fè,pero mucho mas en daros ſu paciencia

Santo Tomas ſobre eſte lugar llamò al don de la Fè(magnum & primum donum) grande y primer don;pero al del padecer por el diuino amor (maius donum) mayor don,mas eminente premio.De aqui nacia,que los ſagrados Apoſtoles Act. 1. ſe ofrecian a las ocaſiones de padecer con tanto guſto (gaudentes) porque vian que el padecer por ſu nombre era vn hazerlos dignos de gran premio;era leuantarlos con ſu fauor a vna gran dignidad (Quoniam digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliam pati.

No le hiziera tan buen guſto a Chriſto Señor nueſtro la gloria que comunicò a ſu ſantiſſimo cuerpo en el Tabor , ſi alli miſmo no hiziera entre glorioſos reſplandores guſtoſas memorias del padecer (loquebantur de exceſſu) moſ-

trando que en su estimacion excedia la gloria del padecer a la del gozar , y alli(a mi parecer) siendo nuestro mortal cuerpo el primer sujeto de tantos rigores como en esta vida se padecen , le dio en el Hijo santissimo glorificado prendas del premio y paga que por su paciencia le auia de dar en la vniuersal resurreccion.

S.Pedro en su Canonica cap.1.jũtò en Christo el titulo de padecer,con el premio glorioso; y assi llama a los santissimos sufrimientos, con que padecio tan estrañas penas(Passiones,& posteriores glorias)passiones, y glorias postreras; dando a enteder , que auia estimado Christo nuestro Señor por mas proprias glorias las que guardò para la postre y fin de su vida, padeciendo con tan singular paciencia , que la que auia comunicado primero a su santissimo cuerpo, transfigurandose en el Tabor .

El glorioso San Bernardo explicando aquellas palabras del Psalm. 90. en que Dios se obligò a assistir al que padeciere con paciencia,para darle fuerças. (Cum ipso sum in tribulatione) dixo: (Melius est mihi, o Domine, esse in tribulatione,dummodo in ipsa sis mecum,quàm esse

in gloria.) Mas estimo, Señor, estar en la ocasion de padecer, estando vos con migo, como estais, que en la gloria, donde estais premiado: porque alli gozo el premio, aqui le merezco; alli mostrais vos vuestra liberalidad con migo, aqui yo con vos el amor que os tengo.

Santiago en el mismo capitulo 1. despues de auer llamado a la santa virtud de la paciencia, prueua de la Fè, dize. (Patientia opus perfectum habet) la paciencia es obra perfeta; cõ que si biẽ se mira, habla de la paciencia en esta vida, como si estuuiera ya premiada en el cielo, porque alli es donde la virtud recibe su vltima perfeccion: y luego persuadiendola, dize: (Vt sitis perfecti, & integri, in nullo deficientes.) Professad, Christianos, esta virtud, paraque seais perfetos y enteros, de tal suerte que nada os falte.

Perfeto y entero, de tal suerte, q̃ nada le falte, no lo puede ser vno en esta vida, en la bienauẽturãça si, q̃ es vn colmo de todos los bienes: pues para mostrar el Santo, que los que por el diuino amor sufren con igual constancia de animo lo aduerso, tienen en el mismo sufrir su premio, y ya gozan vn estado, donde ninguna cosa falta, como el que se goza en la gloria, dixo estas palabras:

labras: (Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cùm probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se.) Bienauenturado el Varon, que con paciencia sufre la tentacion, porque saliendo della vitorioso, recebira la corona de la vida, que tan prometida tiene Dios a los que le aman.

El mismo Santiago en el cap. 5. nos pone por exemplar los premios, que por su paciencia dio Dios a los Patriarcas y Profetas amigos suyos, (Sumite pro exemplari afflictionis, & patientiæ Prophetas.) Vn Noe padre en dos mundos, a quien dio por su paciencia Dios sucession tan numerosa, y vida tan larga: Vn Abrahan, a quien por premio de su sufrimiento concedio en edad ya cansada el hijo, que fue la risa y gozo de todas sus esperanças: Vn Iacob, a quien por el sufrimiento que tuuo en las injurias del hermano, y por el desuelo en el oficio de pastor, en que dixo, que el sueño huia de sus ojos (fugiebat sõnus ab oculis meis) exercicio a quien llamò Plutarco (præludium Regni) rudimentos del gouierno de vn Reyno, porque no ay cosa que assi le retrate como el oficio del pastor, con las pensiones del desuelo, con la caricia y buen tratamiento

del

del ganado. A este santo Patriarca en premiò de su paciencia le dio Dios el nombre de priuado suyo, llamandole Israel, que quiere dezir Varon que ve a su Dios: y acaba el Santo la epistola con estas palabras. (Ecce beatificamus eos, qui sustinuerunt) a los que en esta vida sufrieron a imitacion de Christo, y por su amor, desde luego los da por bienauenturados; su paciencia los beatifica: y poniendo por exemplo a Iob, dize: (Sufferentiam Iob audistis, & finem Domini vidistis.) Bien oistes la paciencia y sufrimiento de Iob, pues en ella veriades el fin y premio de Christo: porque si fue exemplar suyo en el padecer, tambien en el premiarle por su paciencia, fue vn exemplar del premio que Dios tiene prometido para esta virtud en el fin del siglo.

No pudiera Dios premiar la virtud de Iob, ni le pudiera tambien ostentar fiel amigo suyo contra enemigo tan inuidioso como el demonio, si no le pusiera en tan rigurosas persecuciones, donde luciera como luciò su paciencia. Assi entiendo yo aquellas palabras. (Tange carnem eius, & ossa, que dixo Dios al demonio, dandole licencia para que le persiguiesse,

Tocale la carne y los huessos.

Està vn cantaro cerrado, y no se sabe si està vacio, o lleno; en tocando en el barro, el mismo dize lo que tiene en si: la virtud en esta vida es carga cerrada, la aparencia exterior no la califica, que ay mucho engaño y fingimiẽto: y como dixo Lactancio Firmiano lib. 1. diu. instit. cap. 1. la virtud merece ser reuerenciada, no la aparencia della. (Virtus enim colenda est, non imago virtutis.) Las ocasiones de paciencia al golpe del rigor son las que examinan la virtud; si en ellas ay ira, azedia de condicion, hipos de vengança, no ay virtud solida y maziza; vanidad en el alma si; que la virtud que no se acompaña de la paciẽcia, artificio es y ostentacion vana; y como se dize en los Prouerbios cap. 25. la paciencia es la piedra de toque, donde se conoce la virtud del que la finge o la possee. (Doctrina viri per patientiam noscitur.)

Es la virtud como la llamò San Iuan Chrysostomo. (Nobilitas animæ) nobleza del alma, y la paciencia, segun sentencia de San Cypriano. (Prouentus virtutis) renta de la virtud. Nobleza sin renta, o que deslucida cosa? habito en capa rota, mas parece remiendo, que insi-

insignia de nobleza; y asi quien professa virtud, nobleza espiritual tiene, habito de calidad goza, para si le da Dios ocasiones de paciencia; dale la encomienda con el habito; si estas ocasiones las logra, sufriendo, y conformandose con la voluntad de Dios, y obligaciones de su estado, luze su renta; que tambien ay gruessas rẽtas perditas, por serlo sus dueños: y assi el mayor premio que Dios puede dar en esta vida, es don de paciencia, porque ella no solo es el premio y paga de las demas virtudes, pero premio de si misma.

He leido (in vitis Patrum) que vno de aquellos santos del yermo, llamado Pambo, tenia hecho concierto con Dios, que cada año le auia de embiar vna graue enfermedad, para merecer en ella con paciencia y sufrimiento. Vn año le dexò Dios de embiar la enfermedad por justos juizios suyos; lloraua y afligiase, y formaua amorosas quexas el santo Varon: y preguntandole Christo Señor nuestro. (Quare affligeris, cùm me habeas amicum?) de que te afliges, pues me tienes por amigo? respondio el santo viejo. (Dereliquisti me, domine nec visitasti me hoc anno) Señor, aueisme desamparado: si las vi-

sitas

ſitas ſon ſeñal de amiſtad y vos ſiempre que viſitais, traeis a vueſtros amigos ocaſiones de paciencia;como entenderè yo que ſois mi amigo, pues no me aueis dado en que padezca? y ſi en el padecer eſtà la renta de la virtud, y el premio del merecimiento,como ſe aura podido ſuſtentar la virtud ſin renta?como no eſtarà deslucido el merecimiento ſin premio?

Grandes fueron los premios que dio Dios aũ en eſta vida,a aquel exemplo de conſtãte paciẽcia Iob: del dize Tertuliano. (Operarius ille victoriæ Dei)aquel obrero de las vitorias de Dios; lindo titulo para vn ſufrido, pues todas quantas adquiere Dios, aſſi de nueſtras paſſiones,como de nueſtro comun enemigo y ſuyo el demonio, todas ſe las ayuda a ganar el que con paciencia conſtante ſufre las aduerſidades.

Reſciſſis omnibus tentationibus,lorica, clypeoque patientiæ, integritatem mox corporis à Deo recuperauit) por premio de las vitorias que ganò con las armas de ſu paciencia, dize Tertuliano, que le dio Dios la integridad de ſu cuerpo.Donde no ſolo ſe ha de entender de ſanarle las vlceras y llagas de ſu lepra, ſino que le boluio a los años fuertes de ſu mocedad, haziendo

que rejouenecieſſe, que vn alargar la vida tiene por premio la paciencia. Mas(Quæ amiſerat,reduplicata poſſedit)doblole Dios en premio de ſu paciēcia,la hazienda toda que auia perdido; que aun eſte premio tiene la paciencia en eſta vida, que la remunera Dios con bienes temporales, como ſe vio en Tobias.

Veamos, como no le dio Dios doblados los hijos como la demas hazienda que le auia quitado? como no ſe cumplio en eſto la palabra. (Reddit Deus Iob duplicia pro omnibus quæ amiſerat) pues los miſmos que tenia antes, le dio?Tiene Dios para los que con animo conſtāte ſufren,bancos en que les libra pagas en eſta vida;cō temporales bienes, honras y eſtimaciones, la vida eterna con eſtremados grados de gloria, y la vniuerſal reſureccion, en el publico y honroſiſſimo aplauſo que les hara a viſta de todo el mundo, y vna publica reſtitucion que tendran de los bienes que aqui ſe les deuian por ſu conſtancia, y vna refaccion ventajoſiſſima que ſe les hara de las afrentas y incomodidades que padecieron.

Por eſto llama San Pedro en ſu Canonica a la reſurreccion vniuerſal. (Tempus reſtitutionis

à Do-

à Domino gloria.) Tiempo en que la gloria del Señor hara restitucion a cada vno de lo que se le deuia en esta vida: pues como entõces le auia Dios de resuscitar los hijos primeros difuntos, y los que despues le dio, y entregarselos, por esso no se los boluio adar, quãdo le doblò la de mas hazienda, guardando la paga y restitucion para el vltimo plaço del mundo, pues no le priuò de aquel premio, y paga, todo aquel tiempo que pudiera tenerle.

Este fue el mayor premio, la mayor misericordia que Dios pudo hazerle. Son los hijos, aunque premios, y bienes dados de la mano de Dios, vnos bienes çoçobrados entrè el miedo y rezelo de si saldran auiesos, y seràn deshonora del padre. Si se consideran por sus obras, pudieran los hijos de Iob, despues de resucitados, y dados al padre, condenarse, pudieranle ser mas tormento què consuelo, y por esso se los asseguró para la vniuersal resurreccion, haziendose Dios depositario dellos.

Este pensamiento le he sacado de Tertuliano. (Si filios quoque restitui voluisset, pater iterũ vocaretur.) Si quisiera Iob, que entonces le restituyera Dios a sus hijos, hizieralo sin duda, y lla-

marase otra vez padre de quien lo fue primero. (Sed maluit in illo die reddi sibi tantum gaudij) pero quiso mas Iob, que tan grande gozo se le restituyesse en dia que podia gozarle sin çoçobra.(Securè sic de domino distulit.) Tan seguro estuuo el premio de su paciencia en Dios, por lo que vio que se le auia premiado en esta vida, que estimò dilatar la paga hasta entonces, y hazerle a Dios depositario del. (Et sustinuit suam voluntariam orbitatem, vt in finem aliqua patientia viueret.) Y pareciendole a Iob, que no podia auer mayor premio de su paciencia, que su paciencia misma, quiso sufrir por aquel tiempo la voluntaria priuacion de sus hijos, por no viuir sin ocasiones de padecer, aun en el tiempo de las mayores prosperidades que Dios le auia dado en premio de su paciencia. (Adeo, dize Tertuliano, idoneus est patientiæ sequester Deus.) Tan buen depositario de la paciencia es Dios, como esto. (Si iniuriam deposueris penes eum, vltor est.) Si deposito en el la paciencia con que sufro la injuria, o me vengarà en esta vida, y me darà mayor honra; o sino me la restituira en la vniuersal resurreccion, y alli se vengarà. (Si dolorem, medicus est.) Si el

do-

dolor y el trabajo que por ſu amor padezco, el me conſolarà, y me curarà en todos mi achaques.(Si mortem, reſuſcitator eſt)haſta la muerte,lleuada con paciencia por ſu amor,la depoſita en ſi,y guarda para premiarla con la gloria de la reſurreccion.

Dichoſo ſegun eſto quien eſta ſanta virtud deſea depoſitar en el alma, pues con eſto acredita ſu fe, luce el beneficio que de Dios recibio, haziendole Chriſtiano; perficiona, y enſaya ſu virtud; alcança titulo de bienauenturado en eſta vida, y como a tal nada le falta en ella; en la miſma virtud goza gloria y premio tal, que en la opinion de Chriſto es la mayor.

CAPITVLO DEZIMO.

Quanto guſta Dios de la eleccion que hazen los Reyes de vn ſupremo Gouernador,y priuado, que con paciencia oiga a todos, y de audiencia ſufridamente.

QVando no tuuieramos otro exemplar de lo que Dios eſtima en los validos y priuados

uados: la paciencia con que exercitan el gouierno de ſu Reyno, la afabilidad y mãſedumbre cõ que oyen y deſpachan; baſtaua el que nos propone la ſagrada Eſcritura en aquel gran priuado de Dios Moiſen, cõ quien ſu diuina Mageſtad partio los cuidados del gouierno de aquel numeroſo pueblo de Iſrael, preueniendole para eſte cargo deſde ſu nacimiento con las partes y prendas que el que llega al ſoberano pueſto, deue tener. Dixo pues el Sabio. (Dilectus Deo, & hominibus, eius memoria in benedictione eſt.) No ſolo fue amado de Dios, y priuado ſuyo, pero de tal ſuerte ſe portò en el gouierno que Dios le encomendò, que ſe robò el amor de todos, triunfando de los animos y voluntades (que es el mayor triũfo) como dixo el Poeta del Capitã Stilicõ:

Inque animos hominum pompa meliore triumphat.

Y aſsi, aunque muerto, dize el Sabio, permanece ſu memoria en la de los hombres, echandole mil bendiciones, Bendito ſea Moiſen, que con tal amor nos gouernaua, con tal afabilidad nos oia, con tal manſedumbre y paciencia nos deſpachaua, y ſufria nueſtras demaſias. (Similem illum, &c. proſigue el Sabio, in gloria ſanctorum:) hizole Dios por ſu ſufrimiento ſe-

mejante

mejante a la gloria de sus mayores Santos. (Honestauit illum in laboribus.) De las mismas ocasiones de sufrir le hizo Dios titulo de honra y estimacion (& compleuit labores illius) y los cuidados y desuelos que tuuo en el gouierno, se los premiò Dios cumplidissimamente. Digno elogio de vn santo varon.

San Pablo escriuiendo a los Hebreos cap. 11. da a entender, que aun recien nacido, vieron los de aquel tiempo en Moises, o por mejor dezir, adiuinaron, quan a proposito auia de ser para priuado de Dios, y quan acomodado para regirlos, y por esta causa le guardaron contra el edicto de Faraon. (Fide Moises occultatus est mensibus tribus, eo quòd vidissent elegantem infantem, & non timuerunt Regis edictum.) En la apacibilidad y hermosura del niño, en la gracia y mansedumbre suya, se prometierõ aun desde la cuna ser bueno para priuar cõ Dios, y para gouernar.

De aqui se vè, quanto importa que el priuado sea amable, y bien quisto a los ojos del Reyno, pues al que Dios criò para amigo suyo, y para que le ayudasse a gouernar en tiempo tan desualido, donde era forçoso ofrecersele gran-

des

des dificultades, y conocidos peligros, le señalò desde la cuna, en hermosura, gracia, y afabilidad tan adelantadamente.

Aristoteles en el 4. de sus Politicas dize, que en Etiopia se repartian los Magistrados a los mas afables, y de mejor gracia: (Humaniores, spectabilioresque eligebantur) y lo mismo dize Seneca lib. 1. de Clementia cap. 19. San Basilio homil. 8. in Exam. dize, que entre las abejas la que no tiene aguijon (que es arma colerica y ofensiua) tiene siempre el Reyno (Rex nullum habet aculeum, maiestate tantùm armatus.

En la eleccion de Dauid dio a entender la sagrada Escritura, que se atendio a la paz y mansedumbre de quien auia de regirlos, retratada en el color y disposicion del cuerpo, que las mas vezes son señales de la condicion del animo, auiendose el preciado siempre de manso y sufrido, como leemos en el psalm. 131. (Memento domine, Dauid, & omnis mansuetudinis eius.) Acordaos, Señor, de Dauid, de su paciēcia, y māsedumbre.

Por esta misma causa sin duda el Rey don Alonso el Sabio encarga a los Reyes de Castilla, que casen con mugeres de buena gracia, para

que

que los hijos ſalgan no ſolo en la diſpoſicion corporal amables,y hermoſos,pero acreditados en ella de la docilidad y afabilidad del animo:y aſſi dize en la ley 1.tit.6. par.2.(Porque los fijos que huuiere el Rey ſean mas fermoſos,apueſtos, y afables,lo que conuiene mucho a los fijos de los Reyes,que parezcan bien entre los fijos de los homes)Y ſan Aguſtin lib.15.de Ciuit.Dei,dixo, que la hermoſura es don de Dios.(Pulchritudo corporis bonum dei donũ eſt.) Pero como dixo Seneca in Prouerbijs, para reſplandecer la hermoſura, ha de carecer de vicios que la desluſtren,como en la pintura gallarda no ha de auer deſaires que la eſcurezcã(Sicut formoſa pictura eſt,cùm nulla pars errat: ſic & formoſus homo, in quo nulla pars paccati fœda eſt)Sea pues el priuado docil,manſo,y afable en ſu gouierno, para que no ſolo ſe vea en el que es amado y eſtimado de ſu Rey, ſino tambien de ſu Reyno, pues en Moyſen quiſo Dios, que aun en la elegancia y manſedũbre exterior ſe eſtuuieſſe deſde la cuna acreditando la conſtante Paciencia, y igualdad de animo.

Aduirtio con gran agudeza San Gregorio 2. part.Paſtor cap.8.diziendo, que el primer paſſo

del gouierno, es que se recibua bien la persona del que està puesto en el (Debet enim qui præest, studere se diligi) para que arrebatando esto las voluntades de los que rige, los encamine con mas facildad a lo que propusiere. Pero porque el grãgear respeto y amor, es de los dones que Dios no reparte con todos, y el desearle, y estudiarle por solo el buen nombre y aplauso exterior, es vanidad culpable: por esso dize el mismo S. Gregorio en en el lugar citado. (Amorem suum pro se ipso quærit, & inuenitur ei, cui seruire per officium cernitur, occulta cogitationis tyrannide cõsultare.) Por su particular interes solicita y cõsigue amor, el que le pretende por razon del oficio, con tirania oculta del pensamiento.

Dizele Dios a Samuel 1. Reg. 16. No te enamores de sola la exterior aparencia y mansedũbre, que ay muchos que estudian por el vano aplauso. (Ne respicias vultum eius, &c.) Y dixo galanamente San Gregorio en el lugar arriba citado, tratando de la mansedumbre fingida. (Eis, à quibus se noceri posse in studio gloriæ tẽporalis timent, se affabiles & mites ostentant: & quos nihil contra se valere conspiciunt, hos nimirum asperitate rigidæ semper inuẽtionis premunt

mũt,nunquam clementer audiunt) A los que temen, que pueden escurecerles el aplauso temporal, se les muestran notablemente afables y humanos; pero a los que parece q̃ en nada pueden oponerseles, los oprimen cõ modos nueuos de aspereza y rigor, no dandoles jamas audiencia apacible.

Buen exemplo tenemos, le dize Dios, en el Rey passado a Samuel: quien dixera que aquella gallardia exterior, aquella afabilidad y aplacible trato auia de parar en condicion rigida, en gouierno tan aspero y dessabrido (Non enim iuxta intuitum hominis ego iudico) no juzgo yo por la presencia, virtudes quiero, mansedumbre de espiritu, constancia, Paciencia; que sobre ellas se funda, y de necessidad resplandece la afabilidad y sufrimiento exterior, y el deseo en que las obligaciones del gouierno ponen en exercer y aumentar con gran cuidado esta virtud, haziendola connatural.

Esto nos lo dixo muy bien S. Gregorio Nazianzeno en su Apologetico. (Mihi videtur ars artium, & scientia scientiarum hominem regere animal tam varium, & multiplex.) Arte delas artes, y ciencia de las ciencias, es regir al hombre,

animal de tantos colores y pliegues. En estas palabras dixo, que los hombres eran varios y doblados; esso es (multiplex) de aqui se sigue, que el gouierno es vn arte, que se deue mucho estudiar, es ciencia dificultosissima, que pide, demas del claro entendimiento en quien gouierna, mucha cõstancia y paciencia: y para dezirlo en vna palabra, quien la tuuiere, tendra ciencia para gouernar.

A este proposito traigo lo que dize San Cypriano serm. de patientia, que explica aquellas palabras de Isaias cap. 26. (Perdam sapientiam sapientium) dexarè la sabiduria de los sabios: dõde verà, quien mirare el contexto, que habla Dios de los sabios que entonces gouernauan. Dize pues el Santo, que era falsa la sabiduria destos: (Tamen in illis erat falsa sapientia) pero era falsa su sabiduria. Porque? Responde. (Quia si patientia illic vera non est, esse non potest nec vera sapientia) porque no auiendo en ellos verdadera paciencia, no puede auer verdadera sabiduria. La prueua està clara, aũque el Santo da otra, porque la sabiduria ha de venir de Dios, y de su santo espiritu; y esta no descansa en animos soberuios y iracundos, sino en pacientes, humil-

mildes, y blandos; por esto lo juntò Christo Señor nuestro: por San Mateo cap. 8. con el aprender la humildad, y la paciencia, diziendo. (Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.) De suerte, que en hauiendo humildad, blandura, constancia, y paciencia, aurà fortaleza y sabiduria para el gouierno de vn animal tan vario y doblado como el hombre, y reprimir sus desordenes.

Que la virtud de la paciencia es parte insigne de la fortaleza potẽcial, y le pertenece porque se le junta, como virtud secundaria a la principal, es conclusion llana; dizelo el Angelico Doctor. 2. 2. quæst. 136. art. 4. (Patientia pars dicitur esse fortitudinis potentialis, quia adiungitur fortitudini, sicut virtus secundaria principali.) Prueuase, porque con la paciencia triũfa el hõbre de si mismo, q̃ es la mayor y mas fuerte de todas las vitorias: pues como dixo vn Poeta.

Fortior est qui se, quàm qui fortissima vincit.

Y fuera de lo tocado en los discursos antecedentes, San Geronimo super Mat. capite 11. dize. (Non nisi per patientiam impletur, quod dicitur de Regno cœlorum, quòd vim patitur, & violenti rapiunt illud.) No se puede

cum-

cumplir menos que con la paciencia lo que dize el Euangeliſta,que el Reyno de los cielos padece fuerça , y que por ella le han de ganar los alentados y fuertes . Y ſiendo la ira vn deſeo y apetito a la vengança, como dize Ciceron 3. Tuſcul. quæſt. (Iracundia eſt vlciſcendi libido) que buſca ocaſiones para ſu execucion: y como dize Horacio epiſ.2.lib.1.vna locura breue,que ſi no ſe refrena ſu impetu,viene a ſeñorearſe de las acciones del animo.(Ira furor breuis eſt,animum rege,qui niſi paret,imperat) es tal la fortaleza de la paciencia,que como dize el Autor de la Apologia ſacra cap.7. no ay despeño de la ira tan pracipitado y fuerte , que no ſe rinda a los pies deſta ſanta virtud.(Nullus enim irę impetus tam fortis eſt, qui ad pedes patientiæ,ſi adſit,victus non remaneat.

Que ſea parte de la conſtancia , o la conſtancia miſma, y conſiſta en ella la verdadera fortaleza y modeſtia,dixolo gallardamente Caſſiodoro ſuper pſal.1.por eſtas palabras. (Vir vocatur à viribus , qui neſcit in aduerſis tolerando deficere,aut in proſperis aliqua ſe elatione iactare : ſed animo conſtanti defixus,cœleſtium rerum contemplatione firmatus,manet ſemper impauidus.

Al

Al varon (que lo es de veras) le quadra el nõbre por ſu valentia y fortaleza, que ni ſabe deſcaecer en los trabajos que padece, ni eleuarſe con la mayor proſperidad que le venga; ſino con verdadera conſtancia de animo, firme en la cõtemplacion de las coſas celeſtiales, permanece ſiempre intrepido contra todo lo que puede ſucederle.

Vamos a la conſtancia, no en quanto es ſufrimiento, ſino immutabilidad de animo; pues ſi bien me acuerdo, prouamos al principio, que ſu paciencia en Dios era ſu ſer immutable. S. Auguſtin epiſt. 119. cap. 19. ſiguiendo a Platon 1. de legib. quiere que las leyes de vna Republica ſeã pocas, y conſtantes (Paucæ ſint, inuiolabiliterque obſeruentur) porque ſiendo muchas, ſe vendran a quebrantar por deſprecio, o por oluido; y mudadas cada dia, llegaràn a cauſar turbacion en el pueblo. He aqui la cõſtancia como es immutabilidad, veamos como es paciencia. El pueblo por lo que tiene de vario, cada dia querria muchas leyes, y cada dia quebranta las que tiene: para eſto es meneſter mucho ſufrimiẽto y conſtancia: porque ſi todo fueſſe rigor, mas ſeria el gouierno guarda de forçados, que imperio de

libres,

libres, donde el que gouierna,ha deser padre de hijos.

Para esta variedad pues del afecto humano ha menester vn supremo ministro constantissima paciencia: porque si echa por el rigor,debilita al flaco, y es necessario mitigarse mucho, y regirse conforme a los tiempos.

Rigurosa voz por cierto fue aquella, temanme,y obedezcáme.(Oderint dum metuant) mejor fuera esta, Amenme, y obedezcanme (Virtutis amore,& non formidine pœnæ) por virtud y eficacia de amor,mas que por el terror y asombro de la pena: porque no ay ciencia que assi enseñe la obediencia en los subditos, como la paciencia y mansedumbre del que gouierna, hermanada con la constancia de animo.

Llamò Dios a su priuado Moyses, Dios de Faraon; y aunque despues darè otra explicacion deste titulo, digo, que poco antes desta ocasion auia Moyses quitado la vida al Gitano que maltrataua al Hebreo; y aun dize Rabi Abrahan, autor suyo, que le matò con sola vna palabra aspera. Pondero yo aqui, quanto pueden las palabras desabridas de los poderosos: por esto dize Dios a Moyses; Priuado mio, la accion enojadiça

jadiça y vengatiua que poco ha hizistes, fue accion de hombre: quien priua con Dios, y ha de viuir con ostentacion de su grandeza, correnle otras diferentes obligaciones: Dios aueis de ser de Faraon: y assi como en Dios es estraña la condicion vengatiua, aprended a ser sufrido, a proceder con afable amor, aun con los mayores enemigos: Faraon os ha de perseguir, y ser contrario: Dios aueis de ser suyo sufriendole, para que aprendais a serlo de mi pueblo, a quien aueis de regir sufriendo sus demasias, atendiendo a juzgar sus causas, despachando sus pretensiones.

Aeste pensamiẽto mirò tãbien el Exodo cap. 32. que en la falta que hizo quando subio Moysen a recebir la ley a la cumbre del monte, le pidieron a su hermano Aaron, que les hiziesse dioses que los guiassen (fac nobis deos): donde se vè, q̃ pidieron vn Dios hechura de otro Dios, porque Dios por essencia no puede ser hecho (genitum, non factum) pero pedian al priuado hechura suya, para tenerle obligado a que les dissimulasse sus maldades. Donde, como notò el Abulense sobre el mismo cap. 32. del Exodo quæst 8. no auian de pedir Dios, que no les auia faltado, si-

no otro priuado de Dios,que con poderes ſuyos les gouernaſſe , y deſcõfiados de hallar otro priuado como Moiſes,tan parecido en el ſufrimiẽto a Dios,piden dioſes; y porque falta de vn priuado con eſtas tan neceſſarias condiciones,como dize de Moiſes la ſagrada Eſcritura (mitiſſimus ſuper omnes)pacientiſſimo ſobre todos los hombres; de manſedũbre tan eſtremada,que con tan conſtante valor los aſſiſtia , con tanta breuedad los deſpachaua,con tanta afabildad los oia : ſolo Dios,y no otro podia ſuplirla:por eſſo llama Dios por Dauid a los que tienẽ pueſtos ſoberanos, dioſes(Ego dixi,dij eſtis)porla obligacion a ſufrir con paciencia , y por el vigilante cuidado en aſſiſtir.

Al ſupremo miniſtro virtuoſo no le mira el pueblo a luzes de fortuna humana , ſino a imitacion de la nobleza diuina;y aſſi como ſiempre le conocio en grandeza de animo Chriſtiano , que es la mayor , le obedece de mejor gana.No niego,como dixe en el tratado del valido,que el priuado ha de ſer de nobiliſſima familia, aſſi para conſeruarſe en la priuança,como para ſer biẽ viſto y amado del Reyno;mas en ſiendo manſo, humilde,ſufrido,afable,y modeſto,ſe haze de linage

nage de Dios (ego dixi,dij eſtis) de parentela de Chriſto(nolite tangere Criſtos meos.

De vn calabozo ſacò Dios a Ioſeph para priuado ſuyo,y Virrey de Egipto, y con ſola ſu virtud llegò a merecer nombre de Saluador; y a Moiſes niño expoſito en la corriente del Nilo le ſubio a ſu mayor priuança en tiempo de Faraon,que cõ auer nacido Rey,era tan cruel y aſpero para los ſuyos, que como cuẽta S. Aguſtin quæſt. 16. in Exodo, no dexaua que le vieſſen ni negociaſſen cõ el:y ſi llegauã a hablarle,auia de ſer deſde la puerta,y entre los de la guarda.

Con eſto ſe ve,quan diferentemente diſponẽ Dios a ſus priuados para el gouierno, haziendo los tales, que ſe puedẽ alegrar de verlos pueſtos en ſemejãtes grados,y que quien quiſiere ſer legitimo miniſtro en el mundo,ha de procurar ſerlo de Dios en la Paciencia, que es la virtud, en que mas ſe le parece el Chriſtiano.

CAPITVLO VNDEZIMO.

De la vtilidad que reciben los vaſſallos de tener buena y grata audiencia.

NO Menores vtilidades trae al ſupremo miniſtro de vn Principe, el gouierno que

del Reyno se le encomẽdò,quãdo lo exercita cõ las loables acciones que tengo referidas,con los que negocian y pretẽden,que al mismo Reyno ; y estas no solo en la parte del espirtu , pues con afable y buen despacho se escusan en los vassallos rencores,murmuraciones,quexas , y odios venenosos,aunque secretos, a fuerça del temor ; pero en lo politico del gouierno , pues con la buena y grata audiencia que se les da , viuen los inferiores,quanto mas consolados, mas obediẽtes a su ley ; quanto mas bien premiados , mas animosos a grandes hechos:y en fin el rostro del priuado , como en espejo que retrata a su Rey , mira el pretendiente , si le vè apacibile y cuidadoso de su despacho , el animo Real y bienhechor de su Principe , y le ama cordialmente .

Segũ esto,si el priuado es hechura de su Rey, a imitacion suya deue ser padre de su Reyno : a vno y otro mira,y con ambas obligaciones cumple,quando con agrado,apacibilidad, y constante sufrimiento en las importunidades asiste y desp acha .

Mucho alaba la sagrada Escritura la Paciencia yafabilidad en las personas que ocupã puestos

tos eminentes con obligacion de regir y gouernar. El Eclesiastico en el c. 32. dize: (Rectorem te posuerunt, esto in illis quasi vnus ex ipsis.) Si tienes obligacion de gouernar y regir inferiores, tratalos como si fueras vno dellos (curam illorũ habe) cuida dellos, y ten por proprias sus causas (& sic confide) y haziendo esto, confia todo lo que quisieres de Dios, y del mundo (& omni cura tua explicata recumbe.) Mira que no te acuestes sin que ayas cumplido con todos los cuidados y obligaciones de tu cargo (vt læteris propter illos) que assi gozaràs sueño alegre y sossegado, viendo que quedan ya todos contentos, por bien despachados.

Energicas son, y grauemente significatiuas estas dos palabras que puso el Espiritu Santo. (Et sic confide) y assi ten confiança: porque no ay cosa que no pueda fiar de aumentos en si, en el Reyno y vassallos el valido, que con afable paciencia, y con paterno cuidado procura premiar los seruicios, y despachar con agrado a totos, aunque sean indignos, mirandolos como a hijos, que al fin es padre de todos, como notò Aristoteles 8. Ethicor. cap. 10. por estas palabras. (Societas enim patris ad filios Regni præsefert

effi-

effigiem:ipsum namque Regnum Imperium est sua natura paternum.) La compañia y vinculo del padre para con los hijos es vn retrato del Reyno; que al padre toca mirar por ellos como al Rey por los vassallos: que no es otra cosa el Reyno y señorio, sino vn poder y mando regulado por su naturaleza con el cuidado y amor de padre: imitacion propria de Dios retratada en aquel padre de familias, que aunque era el hijo prodigo y perdido, le mirò como a hijo, y le premio como a digno; y tan lexos estuuo de ostētar con el entereza, porque con ella no se acobardasse el amor del hijo, que viendole echar a sus pies, le recibio en los braços (cecidit super collū eius) S. Lucas c. 15.

Plinio dixo en su Panegerico a Trajano (Non ciuium amplexus ad pedes tuos deprimas, nec osculum manu reddas.) Quando tus ciudadanos prostrados a tus pies los abracen, no los apartes y encojas; y si te quisierē besar humildes la mano, no la desuies: mostrando, que la demasiada entereza tenia vn no seque de escabrosidad para los que llegauan a hablalle. Y alabando despues por dichosos a sus vassallos, pues tenian quien con afabilidad y blādura los oyesse y despachasse,

se,dixo.(Fœlices illos, quorum fides & industria non per internuncios, sed ab ipso te,nec auribus suis,sed oculis probabātur;consecuti sunt,vt absens quoque de absētibus nemini magis quàm sibi crederet.)Dichosos aquellos,de cuyos industriosos seruicios y fidelidad haze esperiencia,no por interpuesta persona,sino por si mismo. Dichosos aquellos, de cuyos seruicios y merecimientos constaua no solo a sus orejas, pero a sus ojos:porque alcāçaron que estando ausente dellos, y viendo por ventura diminuir su credito con embidia, a ninguno diesse mas credito que a si mismo.

Esta entre otras vtilidades reciben los vassallos,quando el priuado que los ha de despachar, por si mismo, con assistencia y constante sufrimiento los oye, y passan por sus ojos sus seruicios y meritos, sin remitirlos a tercera persona; que enterado de la verdad del caso, no da credito a los que en ausencia procuran con inuidia y lisonja escurecer sus buenos seruicios: y esta es la mayor felicidad de vn Reyno y de sus vassallos.

De aqui se sigue la obligacion que el poderoso priuado tiene,no solo en dar grata audiēcia,

sino

ſino piadoſos y compaſſiuos ojos a las neceſsidades de vaſſallos,y Reyno,que no cumple con darles las orejas, ſino los ojos tambien:porque como dixo Ciceron lib.6.epiſ.famil. Aunque en qualquiera ſentido tocan las coſas acerbas, que mueuen a ſentimiento y compaſsion, los ojos aumentan el dolor, y no dexan diuertir el penſamiento: coſa que hã mucho meneſter los que tienen obligacion por el ſupremo pueſto y gouierno,a oir a todos,y ver las miſerias para remediarlas. (Nam etſi quocumque in loco quiſque eſt;eſt ei ſenſus, & eadẽ acerbitas ex interitu rerum publicarum; tamen oculi augent dolorem, quia ea,quæ cæteri audiũt,intueri coguntur; nec auertere à miſerijs cogitationẽ ſinunt.) Vtilidad es no ſolo para el Reyno, ſino para el priuado, no boluer las eſpaldas a los deſconſuelos y anſias de los pobres, porque es impoſsible que ſi las vè, dexe de remediarlas, ſiquiera por quitarſe de ſobre ſus ojos tan peſada carga,como es en el Chriſtiano valido de ſu Rey, ver padecer miſerias y neceſsidades a los pretendientes, vaſſallos,y Reyno.

Todos ſaben, que ſi bien ſe mira la carga de las neceſsidades de los vaſſallos, Reyno, y pre-

tendientes, mas està sobre los ojos del que gouierna, que sobre los hombros de los que las padecen: si buelue pues las espaldas el priuado a las necessidades, mal las verà: si no las vè, no le lastimaràn; y sino le lastiman, no procurarà, por su aliuio siquiera, remediarlas: oirlas, y verlas, es menester, que (neque auribus suis tantùm, sed oculis probentur) y assi seran dichosos los vassallos y los pretendientes con sus despachos.

Leemos a este proposito en el lib. 4. de los Reyes cap. 9. que salio el Rey Ioran a pedir a Iehu mitigasse el rigor que traia contra la casa y familia del Rey Acab: y viendo que Iehu estaua rebelde, sin rogar ni hazer diligencia en remedio de aquel pueblo, boluio las espaldas a la necessidad, y Iehu echò mano del arco, tirole vna saeta, y acertole: y cuenta la sagrada Escritura, que entrò por las espaldas, y salio por el coraçon (& percussit Ioram inter scapulas, & egressa est sagitta per cor eius) como si importàra mucho que huuiera salido por otra parte; mas porq̃ pretẽdio Dios castigar a Ioran de la presteza cõ que boluio las espaldas al remedio de las necessidades de los suyos, por esso contò la sagrada Escritura su muerte de aquella manera; dando

a entender, que si diera rostro, si boluiera los ojos a las necessidades de los pretendientes y de los suyos, por el coraçon era fuerça que entrarà la saeta de la compassion, y saliera por las espaldas: pero como las boluio a sus miserias, torciendo el cuerpo recto a sus obligaciones, por esso le hirieron por las espaldas, al reues de lo que sus obligaciones pedian; porque coraçon de quien tiene gouierno a cargo, herido por las espaldas, no puede ser de persona que cumple con sus obligaciones.

Valientes son para persuadir à vn poderoso la blandura, la afabilidad, las palabras de Seneca en el lib. 1. num. 20. de clementia. (Seruare proprium est excellentis fortunæ, quæ nunquam magis suspici debet, quàm cum illi contigit idẽ posse quod Dijs, quorũ beneficio in lucem edimur tam boni, quàm mali.) Hazer siempre biẽ es natiua obligacion de vna excelente fortuna, y nunca mas digno el supremo puesto de admiracion, aclamacion y alabança, que quando le sucede lo que a Dios, que puede destruir, y hazer bien; y el destruir lo puede hazer cõ justicia, por que lo piden nuestras ingratitudes, y lo merecen nuestras demasias; y con todo esso siempre vsa

del

del poder con benignidad y clemencia, sufriendo, y haziendo bien. Esta es feliz imitacion de Dios en quien la retratã en el gouierno, aunque pueda y deua boluer el rostro a demasias, no boluerle, y hazer bien con semblante afable a todos.

Pilatos dixo à Christo Señor nuestro: (Nescis quia potestatem habeo occidere te, & potestatẽ dimittere te?) No sabes que tengo poder para quitarte la vida, o embiarte libre? y en vn mismo modo de dezir se publicò indigno del gouierno, pues echò primero mano del destruir: y el responderle Dios (Non haberes potestatem in me, nisi tibi desuper data esset) No tuuieras en mi potestad, si de lo alto no se te huuiera concedido; fue dezir, que no podia dar titulo de potestad a la suya, pues no tenia la cõdicion de las del cielo, que era exercitarse en remedio y bien de inferiores, sin negarles jamas el rostro ni los oidos, aunque lo mereciessen sus demasias.

Seneca en el mismo libro citado dize, que quiẽ mira de alto puesto las indignidades de los que llegã a sus pies, y aun las ingratitudes y murmuraciones, y haze alarde de su magnanimidad en mostrarse agradable, desentendiendose de lo

que pudiera irritarle. (Magni animi eſt propriũ, placidum eſſe, tranquillumque, atque offenſiones supernè deſpicere.). Tranquilidad y duraciõ promete, no ſolo en quien gouierna, ſino en el Reyno, la afabilidad y clemencia. Palabras del miſmo Seneca en el lugar citado. (Clementia in quamcumque domum peruenerit, eam fęlicem, tranquillamque præſtabit: ſed in Regia quò rarior, eò mirabilior.) Feliz aguero de perpetuirad, no ſolo en la caſa Real, mas de todo el Reyno, es que quien rige en ella, vſe de benignidad y clemencia.

Inſigne exemplo tenemos en el Emperador Carlos Quinto: de quien cuẽta Carolo Scribanio in inſtitutione politicæ Chriſtianæ, que mas que con armas, con la manſedumbre y afabilidad ampliò tanto ſu imperio. Era admirable la benignidad con que a todos oia: la facilidad que todos hallauan para negociar con el: y admirados los de ſu Palacio de ver en tanta grauedad humanidad tanta: reſpondia, que eſta benignidad era de padre en hijos, y que deuia ſerlo qual quiera Principe; que al cielo y a la diuinidad eſtaua ſiempre patente la entrada, y aſſi lo auia de eſtar al Rey, que era retrato ſuyo. Y dizien-

dole

dole, que tanta facilitad estaua expuesta a peligros, respondia: En valde se assegura con el recato, quien no està assegurado con el amor de sus vassallos, que con asperezas irritaua el Principe asperezas contra si, pero con amor conciliaua en los suyos. (Amore potiùs quā armis dilatauit Imperium.)

A este proposito tambien digo, que pidiendo a Ieroboan sus vassallos, libro tercero Regum capite 12. que remitiesse algo de la aspereza con que los trataua su padre, respondio fiero y inhumano. (Pater meus cęcidit vos flagellis, ego autem cædam vos scorpionibus.) Con mi padre que os açotaua con cordeles, os sobraua el regalo; no ha de ser assi conmigo, con abrojos de hierro os he de dar, que salte la sangre al primer açote. De sola esta aspera respuesta se siguio aborrecimiento en los vassellos, al aborrecimiento desobediencia, y assi dixeron. (Quæ nobis pars cum Dauid, vel quæ hæreditas in filio Isai?) Que tenemos nosotros que ver con Dauid, que prouecho, que herencia esperamos despues de auer padecido las miserias con que este nos amenaza? Y concluye la Escritura diziendo: (Recessit Israel à domo Dauid

uid vſque in præſentem diem.) Rebeloſe Iſrael, negò la obediencia a la caſa de Dauid haſta el preſente dia. Deſuerte que vna ſola reſpueſta aſpera de quien los gouernaua, ocaſionò la rebelion de los vaſſallos, y la diuiſion del Reyno.

Comunes erã en la boca del Emperador Tito eſtas palabras, como refiere Plinio el moço en ſu Panegirico. (Nõ oportet quemquam à ſermone Principis triſtem diſcedere) el que tuuo dicha de verſe en la preſencia del Principe, no es juſto que della ſalga triſte.

O quantos bienes ſe ſiguen de la manſedumbre y afabilidad del que gouierna, en los animos de los vaſſallos inferiores? luego ſe prometen equidad y juſticia en ſus deſpachos, y ſolo en verſe bien eſcuchados, les parece que eſtan ya premiados; ſiruen, ſufren, aman, obedecen, ſolo con las eſperanças que les promete el trato afable del miniſtro con quien negocian.

Del Magno Pompeyo eſcriue Ciceron, pro lege Manilia, que tenia tan patentes para todos las puertas, que le dauan libremente quexas de los agrauios que padecian; y el que a los demas Principes excedia en dignidad, era la humanidad igual al mas abatido. (Ita faciles aditus ad

eum

eum priuatorum, tam liberæ querimoniæ de aliorum iniurijs esse dicuntur, vt is, qui dignitate Principibus excellit, facilitate par infimis esse videatur.)

Grandes exemplos ay desta virtud: no se conocio Imperio mas alegre, mas animados los soldados, mas obedientes, mas dedicados al amor de su Principe, y mas arriscados a los peligros, q̃ el de Augusto Cesar: y dize del Suetonio estas palabras. (Promiscuis salutationibus admittebat plebem magna comitate ad valentiora desideria excipiẽs.) A todos admitia y respondia cortes y amorosamente, y con la humanidad y caricias que se permiten a vn Principe, cautiuaua los animos del pueblo de manera, que alentaua sus deseos a mas heroicas empresas.

De Vespesiano escriue el mismo Suetonio (In Principatu maturus semper, hac de nocte vigilabat, deinde perlectis epistolis, officiorũque omnium breuiarijs amicos admittebat; hac dum salutabat & caluabat, ipse se atq; amiciebat; postq, decisa quæcumq; obueniissent negotia, gestationi, & deinde quieti vacabat.) Siempre le hallarõ templado y dispuesto al gouierno, velaua gran parte de la noche, y despues de leidas las cartas y

todos

todos los memoriales y membretes de seruicios admitia los amigos, y con saludarlos y entretenerlos, ganaua sus voluntades: y concluidos los negocios occurrentes, se recreaua vn poco con algun honesto exercicio para admitir con gusto vna breue quietud y sueño.

Del Emperador Tito escriue estas palabras. (Animos hominum obstinatione tenuit) de tal suerte ganò los animos de todos, que a ninguno despidio sin esperança de premios y mercedes: y el dia que se le passaua sin hazer algun bien, dezia (Diem perdidi) el dia he perdido.

De Rodolfo, insigne gloria de la casa de Austria se cuenta, que apartando los de su guarda al pueblo, que casi le oprimia por darle memoriales, respondio. (Sinite homines venire; neq; enim ideo Imperator sum, vt arcula includar.) Dexadlos llegar, que no me hizieron Emperador para encerrarme en jaula.

Del Emperador Adriano dize Esparciano estas palabras. (In colloquijs etiã humillimorũ ciuilissimus fuit, detestans eos, qui hanc voluptaté humanitatis quasi seruantes fastigium Regis inuiderẽt.) En las conuersaciones, aun de los muy abatidos fue muy vrbano y afable, abominando

de

de los que torcian el rostro a tanta humanidad, pareciendoles que en la seueridad consistia el decoro de vna Magestad suprema.

De Alexandro Seuero leemos en Lampridio, (Moderationis tantæ fuit, vt nemo vnquam ab eius latere submoueretur, vt omnibus se blandũ affabilemque præberet, vt amicos non primi ac secundi loci, sed etiam inferiores ægrotantes inuiseret) Fue tan modesto y tẽplado, que ninguno se despedia de su lado sin que se le mostrasse tratable y apacible; y passò en esto tan adelãte, que visitaua en sus enfermedades no solamente a los amigos de primera y segunda gerarquia, si no tambien a los inferiores.

De Trajano leemos en Plinio (Hæret lateri suo quisquis accessit, finẽque sermonis suus cuique pudor, non sua superbia fecit) A su lado admite al que primero llega; y no pone fin a la platica la Magestad soberuia, sino tener ya verguença el que le informa, de cansarle. Y despues de auerle alabado de que las primeras estrenas del dia daua al despacho de los pretendientes, dize: (Nulla in audiendo difficultas, nulla in respõdendo mora; audiuntur statim, dimittuntur statim) No ay dificultad en oir, ni tardança en respon-

der;el informe y el despacho es todo a vn tiempo:y culpandole de su demasiada llaneza,respōdia(Talem se Imperatorem esse priuatis, quales esse sibi Imperatores priuato optaret) Tal deuo mostrarme,siendo Emperador, con los particulares,como quādo yo lo era,quisiera que se mostraran con migo.

Para confirmacion desto dixo Capitolino de Antonino Pio,que daua quando estaua en el supremo puesto, tanta mano al Senado en los negocios,quanta deseaua,que el Emperador su antecessor le diesse,siendo priuado suyo (Tantum ego Senatui defero, quantum olim mihi Imperatorem deferre cupiebam.

De Graciano refiere Ausonio que dezia(Laudabilem Imperatorem interpellantibus faciles præbere aditus,nec de occupatione causari)Emperador digno de alabāça es el que da facilmēte oidos a los clamores y ruegos de los subditos, sin buscar achaques para despedirlos desconsolados.

Y para dezirlo todo de vna vez,hable del Emperador Constantino Nazario (Quid aures patientissimas?quid benigna respōsa? quid vultū ipsū augusti decoris grauitate,hilaritate permis-

ta, venerandum quiddam, & amabile renitenté, quis dignè exequi posse?) Quien dira su estremada paciencia en oir, su benignidad en responder? Quien podra dignamente explicar aquella venerable presencia entre la grauedad y alegria del Imperial decoro, en que resplandece vn nose que digno de amor y respeto?

Infinitos son los exemplos de personas dignas del Imperio, por su constancia paciente, su trato afable, su liberalidad bienhechora; y no menores los que nos ofrece el tiempo, de las vtilidades que se han seguido a los vassallos y Reynos deste amable modo de gouernar y despachar, pues si el aumento y estabilidad de las cosas se deue al amor, y el trato afable al buen despacho en el valido engendra amor, quien duda que con el crecera el aumento y estabilidad del Reyno? Que bien dixo Plinio. (Amor populi munimentum inexpugnabile) el amor del pueblo es vna fortaleza inexpugnable. Y como dize Gregoras de Andronico lib. 6. la destreza en el gouierno, y la benignidad de costumbres de los que estan en grado sublime, cautiuā los animos de los inferiores: de la misma suerte que en la primauera las hermosas y gallardas flores se lle-

uan los ojos de los que miran su belleza. (Solet enim dexteritas, atq; benignitas morũ in altiori dignitatis gradu facilè omnium animos sibi red dere obnoxios;quẽadmodũ verno tempore splẽ didi flores prætereũtium oculos in se cõuertũt.)

Y por aprouaciõ de todo no me ha parecido dexar de representar al Ministro supremo lo que he hallado en Cassiodoro en vna epistola de cõcessione primiceriatus, dõde Theodohado Rey XI. escriuiẽdo a este su priuado, a quiẽ auia dado vna de su sãgre por muger, dixo. (Cõsidera quod merueris, & dignũ te nostra affinitate tractabis: nam qui familiæ regnãtis adiungitur, in laudum gremio collocatur. Nunc maior opera mansuetudini detur, nũc omnibus communio benigna præbeatur; vt talem probemur elegisse, quẽ nulla possit prosperitas immutare. Humilis agerem gloriæ, quia de modestia laus sumitur, de elatione odium concitatur. Prouectibus quidem maxima est indubitanter inuidia; sed tolerantia meliùs vincitur, quæ contentione semper augetur: supra cæteras enim virtutes amicam sapiẽtibus ama patientiam: eiectus ex nobis, sustinendo potiùs quàm vindicando laudaberis.) Considera lo que has merecido, y te portaràs como digno de

nue-

nuestro parentesco; que el que llega a ser de la familia del Rey, esta ya constituido en puesto de prerrogatiuas y alabanças. De industria se ha de procurar ahora exercitar la mansedumbre, y comunicar con todos benignamente, paraque se eche de ver, q̃ hizimos buena eleccion de aquel, en quien ninguna prosperidad causa mudança. Humilde y afable trata de adquirir gloria, porque de la modestia y humanidad se saca alabança, de la eleuacion, y soberuia se engendra aborrecimiento. A los alcances anda verdaderamẽte la embidia a los aumentos y priuança: pero mejor se vence con la paciencia la que se aumenta cõ la porfia. Estima pues sobre todas las virtudes la paciencia amiga y compañera de los Sabios; que si te vieres destituido de nuestra gracia, seràs mas alabado del sufrimiento que de la vengãça.

Finalmente Pacato dixo en alabança de Teodosio, quando era de los validos de palacio, antes que imperasse. (Tu amicitiam nomen ante priuatum intra aulam vocasti.) Tu introduxiste en palacio la amistad, siendo antes vn nombre particular y priuado.

CAPITVLO DVODEZIMO.

Del buen nombre y fama que adquiere el priuado, reglandose y gouernandose pacientemente.

NInguna cosa ay tan connatural al hombre, como el apetito del buen nombre y fama;porque como dize Casiodoro lib.2.epist. (Vbique cognoscitur quisquis fama teste laudatur.)En todas partes es conocido el que testifica su fama,que es digno de alabança. Y si este aun a los animos comunes e inferiores alienta à grandes hechos,que serà en los ingenuos y magnanimos nacidos con mayores obligaciones, principalmente si se miran en el supremo puesto con las de gouernar vn Reyno? pues como dize el mismo autor,lib.1.epist.3. Inclyti animi signum est famæ diligere commodum) es señal de animo generoso desear el aumento de su fama; pero en los tales ninguna cosa les adquiere mas soberana opinion que la paciencia en las cosas rigurosas que en el gouierno se ofrecen, y la modesta afabilidad con que escuchan y despachan. Asi dixo S.Gregorio Nazianzeno orat.22 (Nihil his hominibus fortius,qui ad quiduis perferen-

ferẽdum prompto & parato animo sunt.) No ay fortaleza que se compare a la de los hombres, q̃ cõ animo intrepido y generoso estan dispuestos a tener paciencia en el mayor aprieto.

Vna historia del cap. 14. de los numeros es admirable a este proposito. Mucho auia sufrido Dios de ingratitudes y demasias a su pueblo, y con tenerle irritado, jamas para las audiencias les negò las puertas del Tabernaculo, ni les cerrò las orejas para su despacho; y su gran priuado Moisen, a imitacion suya, era vn raro exemplar de paciencia y afabilidad cõ todos. Quiso el pueblo apedrear a Iosue y a Caleb ministros de Moisen, quando truxeron la relacion de la tierra de promission (que ingrato proceder?) Terra, quam circuimus, valde bona est:) La tierra que auemos visto con particular atencion, es excelente. Y estando los ministros de Dios consultando su descanso, y desuelandose en el, ellos furiosos de ingratos les quisieron quitar la vida. (Cũque clamaret omnis multitudo, & lapidibus eos vellet opprimere) y con vozes y alboroto se disponian a la execucion.

Apurose el sufrimiento de Dios con tan mala correspondencia, cerrò las puertas a las con-

ſultas, y hablando con ſu priuado Moiſes, le dixo: Haſta quando ha de durar la inſolencia deſta gente? quiero acabarlos de vna peſtilẽcia, y darte otro Reyno mas obediente y leal que gouiernes. (Vſquequo detrahet mihi populus iſte? Feriã igitur eos peſtilentia: te autem faciam Principem ſuper gentem magnam, &c.) Replicò el gran priuado Moyſen con aquella inſigne Paciẽcia y manſedumbre ſuya, y con zelo de la honra, buen nombre: No lo hagais, Señor, por vueſtra miſericordia, que dareis ocaſion a que la Gentilidad, que eſtà a la mira, menoſprecie vueſtro credito y honra, y blasfeme de vueſtro poder, porque juzgarà por ſu condicion la vueſtra, y viendo os eſtraño con vueſtro pueblo, no alabarà vueſtra juſticia, antes os prohijara ſu crueldad, y dira, que como no teniades poder para dar a vueſtro pueblo la tierra de promisſion, y conſeruarle en ella, vſaſtes de vn medio tã cruel para ellos, y afrentoſo para vos, pues la crueldad y fiereza no enſalça el poder, entes le deſacredita. (Vt audiant Aegiptij, &c. & dicant:) Non poterat introducere populum in terram, pro qua iurauerat, & ideo occidit eos in ſolitudine.) Enſalce ſe pues vueſtra fortaleza, como lo teneis jurado,

di-

ziendo:Yo soy el Señor paciente y sufrido, y de grande misericordia.Perdonad, Señor, os suplico el pecado deste pueblo (Magnificetur ergo fortitodo Domini,sicut iurasti,dicens:Dominus patiens,& multæ misericordiæ,&c.Dimitte,obsecro,peccatum populi huius.

Condecendio Dios con el pueblo, y perdonole a ruegos de Moises,tan sufrido como bien intencionado, y tan cuerdo como bien sufrido:abrio las puertas al trato y buen despacho, ayudãdole en todo Moises;y ganò Dios cõ esto en su pueblo y en los estraños excelẽtissimo nõbre,y honroso titulo de piadoso,y sufrido.

Gallardo fue el pensamiento de Seneca a este intento,quando de Iupiter, venerado por su clemencia por el mayor de los dioses de la Gentilidad ciega,dixo estas palabras lib.1.de Clemen. cap.10.(Nonne agricolæ Ioui maledicũt? nautæ nõ cõuiciantur?Quid ergo? ignorat hoc Iupiter? immò scit, si omnes cõuiciatores supplicio afficeret,quibus imperaret non haberet) Los labradores no echan maldiciones a Iupiter,si el año sale esteril?nole blasfeman los nauegantes, si el mar se embraueçe?a caso ignoralo?No, pero si de todos huuiera de vengarse a letra vista, no

tuuiera a quien mandar. Y aſſi dixo lib. de ira cap. 23. (Gratiſſimum putauit genus veniæ neſcire quid quiſque peccaſſet) tuuo por mas dulce manera de perdon, pretender vna como ignorancia del delito.

De aqui ſe vè claro, haziendo vn diſcurſo de Dios a los poderoſos del mundo que gouiernan, que la reputacion y buen nõbre con los eſtraños, la adquieren con hechos glorioſos, a que deſean ſiempre aſpirar; y entre eſtos ninguno tanto como la manſedumbre con todos; conſtante Paciencia en el ſufrir y perdonar, y afable trato en el deſpachar y premiar.

A eſte propoſito el Eſpiritu Santo en el cap. 41. del Ecleſiaſtico aconſeja que ſe procure ante todas coſas el buen nombre y fama, que dura mas que los teſoros precioſos y grandes (Curam habe de bono nomine: hoc enim magis permanebit tibi quàm theſauri pretioſi, & magni.) Y ſi eſto a qualquiera ſe le acõſeja, què hará a los nobles y ingenuos, que eſtàn a los ojos de todos? Y aſſi Cepola, tratádo de la nobleza generoſa, acõpañada de virtudes, dize que no ſon menos ſus alabãças, que las eſtrellas del cielo (Tot laudes habet generoſa nobilitas, quot in æthere ſidera fulgent

gent) Cepola de Imperat.milit.eligen.

Doctrina es de Ciceron,que los ſoberanos ſe han de criar deſeoſos de gloria(ad gloriam faciles)como cuenta de Ciro Rey de los Perſas Tales Mileſio,que deſcaua tanto,ſiendo niño, ſer alabado,que hazia coſas, que excedian la capacidad de la edad;,ſufriendo con tãta conſtancia, como ſi fuera hombre perfeto (Talis gloriæ cupiditas eius animo inhærebat:vt ad labores viriliter perferendos in pueritia maturitas emineret.

Quintiliano lib.4. cap. 4. tiene por ſeñal de animo capaz de imperio, q̃ llore el noble en la niñez quãdo otro le excede en algo ſobre apueſta(Ille mihi detur puer,quem laus excitet,quem gloria iuuet, qui victus fleat;hic erit alẽdus ambitu, hunc mordebit obiurgatio, hunc honor excitabit,in hoc diſſidiũ numquam verebor)Denme vn muchacho,a quien incite la alabãça,que le anime la gloria, que vencido llore:eſte ſe ha de alentar con el aplauſo de los circunſtantes, a eſte le dolera la reprehenſion, le deſpertarà la honra,en eſte no temerè yo jamas la diſcordia y pendencia.

Los hombres de ordinaria eſtatura, dixo Se-

neca lib. 1. de Clemen. cap. 8. se pueden escon-
der entre la gente: pero los que ocupan puestos
supremos, necessariamente han de andar a los
ojos de todos, y assi à ningunos importa tanto
cobrar buena fama de sufridos y afables. (Alia
conditio est eorũ, qui in turba, quam non exce-
dunt, latent, quorum virtutes, vt appareant, diu
luctantur, & vitia tenebras habent. Vestra facta
dictaque rumor excipit, & ideo nullis magis ca-
uendum est, qualẽ famã habeãt, quàm qui qua-
lemcumque meruerint, magnam habituri sunt.)
Diferente cõdicion es la de aquellos, que se escõ
den entre la turba de la gente, aquien no se ade-
lantan, cuyas virtudes para luzir passan por mu-
chos trãces, y sus vicios por la misma causa que-
dan sepultados en tinieblas. Los hechos y dichos
de los que ocupan puestos supremos, se impri-
men en el comun sentir y dezir del vulgo; y assi
ningunos han de tener mas recato que los po-
derosos en mirar, no tanto, qual es la fama que
tienen, sino que la fama que merecierẽ, tal qual
fuere, ha de ser grãde. Ello es cierto, que los que
ocupan grandes lugares, tienen necessidad de
inclinar a si coraçones de muchos, que es la mas
noble filosofia, y mas digna de quantas el priua-

do

do trata por ſus manos; y eſto no ſe puede hazer, ſino mediante el reſpeto que naturalmente los hombres conciben a la virtud: pues como dixo Claudiano 6. Hon.

Publicus hinc ardeſcit amor, cùm moribus æquis
Inclinat populo Regale modeſtia culmen.

Arde el amor publico, quando con loables coſtumbres inclina la modeſtia del Principe la cũbre Real en beneficio del pueblo. Y como dize Ciceron 1. Rhet. (Virtus eſt affectio animi conſtans, conueniensque, laudabiles efficiens eos, in quibus eſt.) La virtud es vn afecto de animo, cõſtante y conueniente, que haze dignos de alabãça a aquellos en quien habita.

Ariſtoteles 10. ethic. cap. 9. dize que la vltima felicidad del mayor poder conſiſte en la templãça de la ſoberania para con los ſubditos. (Extrema felicitas in moderatione excellentis potentiæ conſiſtit.) Y Heſiodo alabando la templãça, humanidad, y experiencia en el manejo de los negocios, dixo, que era agradable a los Dioſes, el que conociendo las coſas, y conſiderando ſus circunſtancias, ſe portaua cuerdamente en el vſo dellas.

Ille quidem eſt dijs gratus, cui cognita ſunt hæc,

Om-

Omniaque inspiciens rerum se exercet ad vsus.
Y assi viendole amar la virtud, persona de sencilla fè, de sufrida paciencia, religioso, constante, zeloso de la justicia, no ay duda que le estimarà: y si con esto le miran sufrido en las ocasiones, afable, liberal, &c. como estas virtudes son mas en pro de los vassallos, crece el amor, y la buena fama y nombre del priuado en ellos; virtudes todas que llama San Pablo ad Gal. 5. frutos del espiritu. (Fructus autem spiritus est charitas, gaudium, pax, patientia, bonitas, longanimitas, mansuetudo, &c.)

Y si bien se mira la fabula de Orfeo y Anfiõ, en que al vno llamaron interprete de los dioses, y dixeron que amansaua las fieras y hombres mas ariscos, con la harmonia de su viguela, reduziendolos a policia, y atribuyeron al otro la fabrica de los muros de Tebas, diziendo que al son del instrumento mouia las piedras y coraçones mas proteruos; fue dezir, que con su admirable eloquencia, humanidad y mansedumbre, acabaron lo que se negara a la mayor violencia.

Syluestres homines sacer interpresque deorum,
Moribus & victu fœdo deterruit Orpheus;

Di-

Dictus ob id lenire tigres, rapidosque leones:
Dictus & Amphion Thebanæ conditor arcis
Saxa mouere sono testudinis, & prece blanda
Ducere quo vellet. Horat.in Art.Poet.

Oficio propio de los que ocupan puestos eminentes, ser interpretes de la voluntad de su Principe, para gloria suya, bien, y aumento de sus vassallos.

Aquel cuidado que tuuo Abimelec Rey de Egipto, Genes. cap.20. de tratar a Abrahan con benignidad y mansedumbre, honrandole, y dandole a Sara su muger ricas preseas, luego que Dios le reuelò que eran casados, dãdo por escusa de tenerla en su Palacio, auer procedido con sencillo coraçon y limpieza de manos. (In simplicitate cordis mei, & munditia manuum mearum hoc feci) y admitiendo Dios su disculpa por la misma causa; no solo mirò a que no le tuuiessen en opinion de poco fiel con los huespedes, y en fama de lasciuo, sino para que fuessen por todas partes los dos casados publicando su afabilidad, su liberalidad, su llaneza. Tanto temio vn Rey barbaro, que dos forasteros que salian de su tierra, le fuessen infamando, como de injusto y infiel.

Pero

Pero lo que mas aprieta es, que el mismo Dios se sujetò al que diran, y a nuestro modo de encarecer, temio de quedar en opinion de poco sufrido, y assi aprouò la razon que su mansissimo priuado Moises dio, de que no conuenia cerrar las puertas al amparo de su pueblo, y castigarle: y respondiendole que se auia conuencido con ella, dixo. (Dimisi populum iuxta verbum tuum) Bien dizes, priuado mio, yo los perdono. Assi dilata Dios la buena opinion, y fama, y assi le ayudan sus priuados a dilatarla con paciencia y sufrimiento, con que corre su opinion tras la de Dios, y por cuenta suya.

Quien quiere calificar su nobleza, haze informacion della, executoriala. Toda la nobleza del ser de Dios se ostenta sufriendo, perdonando, y haziendo bienes en vez de castigos; y assi parece que la condicion perdonadora y sufrida de Dios es vno como apetito diuino de la fama y buen nombre de su nobleza. San Pablo, despues de auerse confessado por grauissimo pecador quādo perseguia la Iglesia, dixo: (Ideo misericordiam consequutus sum.) Y aun por esso, por ser pecador tā grāde, alcancè misericordia de Dios, por esso me perdonò, y me hizo particulares fa-

uores. Pues como, a culpas no se deuian castigos y enojos de Dios? a persecuciones y rigores desuios? Si, pues que pudo obligarle a Dios a tanto sufrir, a tanto perdonar? Y responde el mismo Pablo. (Vt in me primo ostenderet omnem patientiam suam) para dar a entender que mostrò en mi (assi gran pecador y enemigo suyo) todo el resto de su paciencia. Pues que interessaua en esso Dios? Mucho (ad informationẽ eorũ, qui credituri sunt illi in vitam æternam) quiso dar en la Paciencia, con que sufrio a Pablo, y en la clemencia, con que le hizo a fuerça de beneficios, de grãde enemigo, grande amigo, vna informaciõ de la grãdeza y magestad suya, paraque conociessen los que se auian de conuertir, y fiassen de Dios su saluaciõ. Todo esto puede el sufrimiento y Paciencia de Dios, la afabilidad de su trato, la liberalidad de sus premios, que no solo acredita la nobleza de su ser, pero la seguridad de nuestra gloria. Y bien se vè pues al gran Padre S. Agustin lo que le cõuirtio a Dios, lo que le mouio a fiar de su Magestad el premio de su gloria, fue ver la paciencia, conque auia perdonado a S. Pablo. y assi dixo leyendo este lugar (Si Paulus sanatus est, ego quare despero?) Si Pablo alcançò

ſalud, porque pierdo yo la esperança de conſeguirla?

El poder infinito de Dios tambien publica y oſtenta ſu paciencia y ſufrimiento; eſte dilata la fama de ſu omnipotencia; aſſi lo dize la Igleſia. (Deus qui omnipotentiam tuam parcendo, & miſerando maximè manifeſtas:) Señor que oſtentas tu omnipotencia (maximè) principalisſima mente perdonando, y vſando liberales miſericordias. En el criar Dios eſta maquina numeroſa de criaturas, moſtrò ſu omnipotencia (multum) en el conſeruarlas la oſtenta mas; pero en perdonar, en ſufrir vn proceder ingrato a ſus beneficios, ſe oſtenta ſu omnipotēcia en grado ſuperlatiuo (maximè) porque quien ofende, es la miſma vileza, y la ſuma grandeza quien ſufre; y la fama y opinion que de ſobrado y rico de bienes de gracia y de gloria tiene Dios, ſu paciencia y ſufrimiento le conſerua en pie. (O Deum dixo Tertuliano lib. 1. de conſtantia, non ſolùm natura, ſed æmulatione beneficum?) O ſuma grandeza de Dios, que no ſe contenta para acreditarla con ſer por infinito ſer de naturaleza bienhechor, ſino que a porfia, y ſobre apueſta (a nueſtro modo de dezir) lo es.

De

De aqui se persuade la obigacion que tiene quien en soberano puesto, y en gouierno de inferiores, haze la persona de Dios, no solo a procurar su opinion y buen nombre, pues el mismo Dios, cuya calificacion es tan conocida, lo procura, sino adquirirle por los mismos passos que su Magestad, tolerando con paciencia, constancia y sufrimiento, no solo lo aduerso, que es pension forçosa de la eminencia del puesto, mas los agrauios y demasias; ser afable y liberal, cuidadoso en el despacho de todos, que es lo que mas acredita la buena fama y opinion, y haze a los hombres mas semejãtes a Dios; y assi dize en Espiritu Santo en los Prouerbios cap. 25. (Sicut frigus niuis in die messis, sic legatus fidelis ei qui misit illum, animam ipsius requiescere facit.) Como recrea el frio de la nieue en el rigor del estio, assi el priuado fiel es descãso de su Principe, y aliuio del pueblo. Que bien lo dixo Ciceron de Clementia. (Nulla re homines propiùs ad Deos accedũt, quàm salutẽ hominibus dando.) Con ninguna cosa llegan los hombres mas a parecerse a Dios, que haziendo bien a otros; que en esto imitan su bienhechora condicion, de donde salio el Prouerbio (homo homini Deus.) Y S. Gre-

 gorio

gorio Nazianzeno orat. de amore pauperum, (Fac vt calamitoſo ſis Deus, Dei benignitatem imitando.) Siendo hombre, puedes (ſoberano titulo?) llegar a ſer Dios de otro hombre. Como? imitando con el la benignidad de Dios, ſufriendole ſus importunaciones y demaſias, perdonãdole el agrauio, moſtrandote afable, llano, y benigno, remediandole la neceſſidad, deſpachandole ſu pretenſion.

Eſtas acciones eternizan el nombre y fama en los poderoſos y grandes, mas que los glorioſos timbres de las hazañas de ſus antepaſſados. Que bien lo dixo Plinio el menor. (Non imaginibus & ſtatuis, ſed virtute ac meritis propagatur fama; quam merito Principi optandam puto, & ſolam.) No ſe perpetua y dilata la fama en imagenes y eſtatuas, ſino en la virtud y merecimientos: eſta ſolamente con razon juzgo digna de las obras y deſeos de vn gran Principe. Y ſi en la virtud ſe graua la fama y nombre ſoberano mas durable y conſtante que en eſtatuas, en ninguna mas firme y conſtante que en la paciẽcia y cõſtancia, para quien ſe perpetua a fabricas de amor y beneficios, que ſiempre las apueſtan a la eternidad en animos humanos, que por ſer

eter-

eternos ẏ durables , las conſeruan con perpetuitad .

Elegantemente proſigue Plinio el menor de virt.princ.eſte penſamiento. (In ſuorum animis ſempiterna Principis gloria, in quo nihil flãmis, nihil ſenectuti,nihil ſucceſſoribus licet;arcus,ſtatuas,aras obſcurat ætas, & obliuio, carpit poſteritas:ambitionis, & infinitæ poteſtatis domitòr, ac frænator animus, ipſa vetuſtate floreſcit, nec ab vllis magis laudatur, quàm quibus minimè neceſſe eſt.) En los animos de los ſuyos ha de eſtar eſtampada la ſiempre duradera gloria de vn Principe,con que no tiene que ver la pompa de luzes,la antiguedad y ſuceſſiõ;que los arcos, las eſtatuas, los altares, todo eſto desluſtra la edad y el oluido,y tal vez la poſteridad lo reprehende : pero el animo que doma la ambicion, y refrena la ſoberania de la poteſtad ſublime, eſſe eſtà mas verde y florido en la vejez mas larga, y tiempo mas caduco, y de nadie es mas alabado que de aquellos, que no neceſſitan de ſu poder. Y en otra parte.(Non trabibus,aut ſaxis,ſed tuorum pectoribus nomen tuũ incidatur.) No en maderas incorruptibiles, no en piedras precioſas,ſino en los animos de los tuyos procura eſcul

pir y grauar tu nombre;solos los coraçones eternizan la fama;los marmoles los consume la duracion , el hierro le deshaze el fuego ; el titulo que se inscriue en animos es immortal ,'assi de parte de la materia,como de quien le graua,que es el amor; el miedo rotula tiranias,el amor imperios .

Por escusado tengo referir à este proposito inscriptiones y epitafios de Principes y Emperadores dignos por sus virtudes de esclarecida me moria, y de que las historias estan llenas;pondre solamẽte(y sirua por todos) el que refiere Suidas se hizo(entre otros)a Trajano,que dize assi.(Paulisper siste viator: tantũ pietatis,iustitię, reliquarumque virtutum venerare monumeutum. Hic Traianus inter Cæsares optimus,non tã quiescit, quàm omnibus semper colendus viuit.)Detente vñ poco caminante,venera este sepulcro, deposito de la piedad , de la justicia , y de las demas virtudes.Trajano el mejor de los Cesares,no tãto reposa, quanto viue en el,digno por ellas de eterna reuerencia .

Lo que mas concilia el amor del poderoso, y de la Magestad mayor , es la paciencia noble , porque esta no consiste tanto en el exterior aparato,

rato,entereza, e inaccesſibilidad, quanto en la veneracion y reuerencia que le dan los inferiores: asſi lo dize el nombre de Mageſtad, que es magno.Dixolo elegantemente Ouidio. (Donec honor placidoque decens reuerentia vultu corpora legitimis impoſuere toris; hinc ſata maieſtas.) Madre del honor y reuerencia es la mageſtad,y asſi no tanto con la entereza y ornato publico y graue ſe haze honrar y reuerenciar, quãto cõ la afabilidad y agradable trato,que es hijo de la grandeza del animo.

No culpo el aparato y pompa decente, que ya ſe vè que eſta es neceſſaria, paraque la plebe venere la grandeza en ella;però la honra y aplauſo que ſe da a la grandeza, de quien ſe origina el buen nombre y fama, cierto es que la engendran màs que el aparato exterior, las coſtũbres compueſtas de graue y afable, de modeſto, y ſufrido:asſi deſcriue Plutarco a Pericles.)Vultu ſerio,nec ad riſum facili, inceſſu moderato, voce, & ſermone ſedato)de venerable aſpecto,que noſe ria ligeramente, de paſſo compueſto,de voz y palabras ſuaues:que como dixo Liuio. (Parit cõuerſatio cõtemptum, raritas conciliat ipſa rebus admirationem.)La demaſiada conuerſacion cau

ſa

ſa menoſprecio, y el trato menos comun engendra vna admiracion venerable.

Celebre fue y ſerà al mundo aquel gran Patriarca, a quien añadieron honroſo titulo de limoſnero ſus grandes limoſnas, en quien era la modeſtia y ſufrida afabilidad tan grande, que a los que ſe la culpauan, reſpondia: (Cùm nos ad Deum ſine interceſsore liberè accedamus, quî tamen homines ſumus, quomodo conſeruis noſtris portas non reſeramus, & benignam, cuiuis aurem præbemus?) Si para comunicar con Dios no tenemos neceſsidad de interceſſor, ſiendo hombres, porque no auemos de abrir las puertas a los que juntamente con noſotros ſon ſieruos de tan alta Mageſtad, y dar à todos grata audiencia?

Aquel gran Pontifice, que por piadoſo ſe leuantò en ſegundo numero con nombre de Pio, ſolo vna vez lo dexò de ſer, y eſſa fue reſpondiẽdo con aſpereza a quien le culpò de demaſiado afable. (Neſcis ex quo Pontificatum inij, alijs viuere me oportere, non mihi.) No ſabes que deſpues que ſoy Pontifice, conuiene que viua para otros, no para mi?

Poco le parecio al Emperador Henrico hijo

de

de Federico, heredar de su padre el Imperio, poco el nombre glorioso ganado por sus hazañas, si no le acrecentaua con imitarle en la piedad, paciencia, y assistencia al gouierno; y assi (como refiere Lipsio) a los que le persuadian mirasse por su salud, y comiesse a sus horas, respondia: (Priuato homini tempus cibi est, cùm id habet, aut solet; at Regi (si nomen suum non abdicat) id solum, quo vacat.) La hora de comer del hombre particular es quando le sobra tiempo, o le tiene ya señalado; pero al Principe, o a quien ocupa soberano puesto (sino es que quiere priuarse del nombre) aquella solamente es hora acomodada, en que le dá lugar las ocupaciones de la dignidad.

De Alfonso Rey de Aragon a cursos de eternidad lleuarà la fama en sus alas la opiniõ y glorioso nombre, y del dixo el Panormitano lib. 3. de gestis eius, que jamas se le conocio persona menos afecta, el qual solia dezir. (Nil magis animos flectit, quàm placabilitatis, & mansuetudinis nomen.) No ay cosa que assi incline los animos, como el buen nombre del que en las ofensas se aplaca, y con mansedumbre las perdona. Que peticiones indiscretas, quexas importunas

de pretendientes, son embargos del tiempo, menoscabo de la quietud, y ofensas tal vez de la dignidad, donde la paciencia del priuado, entre la Magestad suprema, y subditos inferiores, tiene luzidos empleos, a semejança del sol, que ocupando la region media, a todos alumbra, cõ gloria de su autor, y alegria de los viuientes. Assi lo dixo Claudiano:

Medium non deserit vnquam
Cœli Phœbus iter, radijs tamen omnia lustrat.

Donde el tropel de occurrencias, y pensiones molestas del mas alto ministerio se facilita con el sufrimiento, como dize Ciceron 2. Tusc. (Cõsuetudo laborum perpessionem efficit faciliorẽ) Y el mayor remedio es la preuencion Christiana, que como dize S. Gregorio en la hum. 33. in Euan. (Nullum maius ad patientiam documentum, quàm molestiarum & laborum præmeditata procella.) No ay mas eficaz remedio para conseruar la paciencia, como estar preuenido al sufrimiento de la tempestad mas furiosa que de trabajos y molestias pueden suceder. De aqui nace el amor del pueblo, quando con los inferiores se muestra mas humano el que assi por naturaleza como por merecimientos ocupa mas leuan-

leuantado puesto. (Princeps quo natura sublimior, eò humaniorem si se inferioribus prębeat, charissimus est futurus.) Gregoras lib. 6. Aqui si las demas virtudes se muestran admirables para conciliar voluntades, luze sobre todas la piedad. (Cæteræ virtutes admirationis tantũmodò multum, pietas verò etiã amoris meretur plurimũ.) Val. Max. lib. 5. cap. 4.

Quando el supremo Ministro, con su humanidad da grata audiencia, principalmente a la gente desualida, se echa de ver que ha leido aquel saludable consejo de Agapeto, varon excelente en piedad y erudicion in epist. paræn. ad Iustin. Imper. (Facilis aditu sis indigentibus, ob vim supernæ illius potestatis, atque saltim miserendo aperias aures his, qui à paupertate obsidẽtur, vt inuenias Dei auditum adapertum. Quales enim erga nostros fuerimus cõseruos, talem circa nos reperiemus Dominum.) Hallen para ti facil entrada los necessitados, por el mismo caso que gozas de potestad suprema, y si quiera de lastima escucha benigna y pacientemente a los que martirizados de dilacion estan cercados de miserias. Que al passo que nos mostraremos humanos con ellos, hallaremos al Señor de todos

obligado.Digna accion la de vn tal Ministro,dõde puede mejor que de Pindaro dezirse. (Ego pro isto officio bonam repono gratiam, efficiẽs vt vera prædices.)Plut.in apoph. Agradecimiento se me deue, quando soy motiuo que de mi se digan verdaderas alabanças. Y podre yo replicar.(Nihil moratur dignas hominum laudes, eas qui prædicant,plus debent his quos laudant,quã ipsis debent qui laudãtur.)Erasm.ibid. No ay cosa que pueda impedir las justas alabanças, pues la deuda del que las publica, es sin comparaciõ mayor que la paga que ofrecen a quien se deuen tantas.Porque como dize Casaneo in catal.glor. mundi,par.1.consid.23. (Qui meruit laudem & honorem de beneficijs in Republica exhibitis, publicis vocibus est collaudandus, ne per silentium quod fecit,videatur incognitũ.)Al que merece alabança y honra por los beneficios cõ que tiene obligada la Republica, publicos elogios se deuẽ; no por el silẽcio pierda el merecimiẽto la noticia, que ingratitud semejante la condena el Derecho, porq̃ el supremo Ministro q̃ es digno del honor de su Principe,accion tiene paraq̃ todos se le dẽ. (Honorãdus est is,quẽ Princeps honorat.)l.restituendæ in fi.C.de aduoc.diuers.iud.

Y al

Y al fin podre dezir.(Quid igitur nunc te laudem?Sat certò nunquam ita magnifice quidquã dicam, id virtus quin ſuperet tua. Terent. in Adelph.Que alabanças ſeran dignas,quando los mayores encomios quedan vẽcidos de ſuperiores virtudes y merecimientos ? Baſta por vltima alabança dezir. (Qui diligit cordis mũditiã,propter gratiam labiorum ſuorum habet amicum Regem)Prou.22. que la merecida dignidad con el Principe es la ſinceridad del coraçõ, y gracia de las palabras.

Seria,pues, mas prolixidad que primor,reduzir a volumen, que pueda ſin eſtorbo a grandes ocupaciones, las excelencias deſta diuinisſima virtud de la Paciencia, en que las demas ſe encierran, los prouechos que no ſolo al eſpiritu, pero a los aciertos del gouierno ſe ſiguen de exercitarla,para aprender en ella,como en dicipula de la afable condicion de Dios, el primor de todas las virtudes, la ſujecion de todas las paſſiones,y el modo de exercitarla;no ay duda ſino que el que lo hiziere, le tendra conſultado con Dios, y aprendido de ſu diuina Mageſtad, que los hombres no alcançan tanto deſtos primores.

Di-

Dichoſo pues el Miniſtro ſupremo, Virrey,o Gouernador, que en los afectos que a eſta ſanta virtud mueſtra, ocaſiona guſtos y alegrias a Dios,pues los mayores que ſu diuina Mageſtad tiene, es ver en pueſtos eminẽtes quien a imitacion ſuya rija con blandura y modeſtia, translادando los ſagrados deſuelos de aquel diuino ſer en contentar y deſpachar a todos. Feliz empleo del que eſpera premios tan grandes como los que Dios tiene prometidos a los aficionados a eſta ſanta virtud; y dichoſos los vaſſallos que tantas vtilidades eſperan de los que con prudente deſuelo conſultan con Dios y con los hombres el modo de vn generoſo gouierno.

Pocos ſon para tan Chriſtianos empleos los aplauſos de la fama, inutiles los marmoles y jaſpes para ſus inſcriptiones; en los coraçones es mas juſto que ſe grauẽ;que el eſcriuirlos en mas eterna y durable materia, a ſu cargo lo tiene la Mageſtad diuina: en tanto que puede el mayor Monarca de la tierra dezir con mas razon que el otro Rey Godo a ſus vaſſallos,viendo al Valido,M niſtro ſupremo,Virrey,o Gonernador general, adornado deſta ſanta virtud de la paciencia en las mayores dificultades del gouierno

Chri-

Christiano: Teneis verdaderamente vn varon qual a nuestra eleccion era decente, y a vuestra aprouacion y vtilitad conuiene. (Habetis nunc profectò virum, quem & nos elegisse deceat, & vos suscepisse côueniat.) Cassiod.lib.5.epistolar. epist. 41. Y descansando Principe tan Catolico en los aciertos de tales Ministros, diga con mas aliento. (Nostræ prouidentiæ est, vt non solùm iusta fiant, sed fieri videant omnes, sciantque, & ab omnibus probata æmulatrix posteritas suscipiat) idem lib.4.cap.9. Oficio es de nuestra Real prouidencia, que no solo hagan mis Gouernadores supremos cosas justas, sino que vean todos executarlas; y aprouadas assi generalmente, queden a la posteridad dignos exemplos de venerable imitacion.

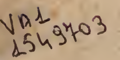
F I N.

Imprimatur. Iacob.Terrag.Vic.Gen.

D.Io.Dominicus Aulisius Theol.Can.dep.

INDICE DE LOS Capitulos.

FIN.




Digitized by Google